

| ग्रन्थनामः।   | मूल्यम्<br>रु० |
|---|----------------|
| ५७ आचारभूषणम्—हिरण्यकेशयाह्निकमोकोपाह्वयम्बककृतम् ।               | ४              |
| ५८ आचारेन्दुः—मादेइत्युपाह्वयम्बकविरचितः । ...                    | ४              |
| ५९ श्राद्धमञ्जरी—केळकरोपाह्ववापूमद्विरचिता । ...                  | २              |
| ६० यतिधर्मसंग्रहः—विधेश्वरसरस्वतीकृतः । ...                       | १              |
| ६१ गौतमप्रणीतधर्मसत्रम्—हरदत्तकृतटीकासमेतम् । ...                 | २              |
| ६२ ईशकेनकठप्रश्नमुण्डमाण्डूक्यानन्दवल्लीभृगूपनिषदः—सटीकाः २       |                |
| ६३ छान्दोग्योपनिषत्—रङ्गरामानुजविरचितप्रकाशिकोपेता ।              | ३              |
| ६४ बृहदारण्यकोपनिषत्—रङ्गरामानुजविरचितप्रकाशिकोपेता ।             | ३              |
| ६५ शाङ्खायनब्राह्मणम्—ऋग्वेदान्तर्गतवाष्कलशास्त्रीयम् ।           | १              |
| ६६ काव्यप्रकाशः—उद्द्योतयुतप्रदीपसहितः । ... ..                   | ६              |
| ६७ ब्रह्मसूत्राणि—शीपिकासमेतानि । ... ..                          | ४              |
| ६८ बृहद्ब्रह्मसंहिता—नारदपञ्चरात्रान्तर्गता । ... ..              | १              |
| ६९ ज्ञानार्णवतन्त्रम्—ईश्वरप्रोक्तम् । तन्त्रशास्त्रग्रन्थः । ... | १              |
| ७० स्मृत्यर्थसारः—श्रीधराचार्यविरचितः । ... ..                    | १              |
| ७१ बृहद्योगतरङ्गिणी—विमलमद्विरचिता भागद्वयोपेता ।                 | १०             |
| ७२ परिभाषेन्दुशेखरः—वैद्यनाथकृतगदाख्यटीकायुतः । ...               | २              |
| ७३ गायत्रीपुरश्चरणपद्धतिः—श्रीमच्छंकराचार्यविरचिता । ...          | १              |
| ७४ द्राह्यायणगृह्यसूत्रवृत्तिः—रुद्रस्कन्दप्रणीता । ... ..        | १              |
| ७५ ब्रह्मसूत्रभाष्यार्थरत्नमाला—सुब्रह्मण्यविरचिता । ...          | ४              |
| ७६ ईशकेनकठोपनिषदः—दिगम्बरानुचरकृतव्याख्यासमेताः ।                 | १              |
| ७७ वेदान्तसूत्रमुक्तावलिः—ब्रह्मानन्दसरस्वतीविरचितः । ...         | २              |
| ७८ त्रिस्थलीसेतुः—नारायणभट्टविरचितः । ... ..                      | ३              |
| ७९ छान्दोग्योपनिषत्—पिताक्षराव्याख्यासमेता । ... ..               | २              |
| ८० वाक्यवृत्तिः—श्रीमच्छंकराचार्यकृता सटीका । ... ..              | ०              |
| ८१ आश्वलायनश्रौतसूत्रम्—नारायणकृतवृत्तिसमेतम् । ...               | ४              |
| ८२ ब्रह्मसूत्रवृत्तिः—हरिदीक्षितविरचिता । ... ..                  | २              |
| ८३ संक्षेपशारीरकम्—व्याख्यासहितं भागद्वयोपेतम् । ...              | १              |
| ८४ अद्वैतामोदः—म. म. अभ्यंकरोपाह्ववासुदेवशास्त्रिप्रणीतः ।        | २              |
| ८५ ज्योतिर्निबन्धः—शूरमहाठश्रीशिवराजविरचितः । ...                 | ३              |

# आनन्दाश्रमसंस्कृतग्रन्थावलिः

ग्रन्थाङ्कः १११

श्री० म० म० विद्वद्रत्न-अभ्यंकरोपाह्ववामुदेवशास्त्रिप्रणीता

## कायपरिशुद्धिः ।

सेयं

वे० शा० सं० रा० मारुलकरोपाह्वैः शंकरशास्त्रिभिः  
संशोधिता ।

एतत्पुस्तकं

वी. ए. इत्युपपदधारिभिः

विनायक गणेश आपटे

इत्येतैः

पुण्याख्यपत्तने

श्रीमन् ' महादेव चिमणाजी आपटे ' इत्यभिधेय-  
महाभागप्रतिष्ठापिते

आनन्दाश्रममुद्रणालये

आयसाक्षरैर्मुद्रयित्वा

प्रकाशितम् ।

शालिवाहनशकाब्दाः १८६१ ।

ख्रिस्ताब्दाः १९३९ ।

( अस्य सर्वेऽधिकारा राजशासनानुसारेण स्वायत्तीकृताः ) ।

मूल्यं सपाद एको रूपकः ( १०४ ) ।

## कायपरिशुद्धेर्भूमिका ।

पायादपायाज्जगदीश्वरो नः ।

तत्त्वमसि ( छा. ६।८।७ ) अहं ब्रह्मास्मि ( बृ. १।४।१० ) सर्वं खल्विदं ब्रह्म ( छा. ३।१४।१ ) इदं सर्वं यदयमात्मा ( बृ. २।४।५ ) मायामात्रमिदं द्वैतमद्वैतं परमार्थतः ( गौ. का. १७ ) ब्रह्म सत्यं जगन्मिथ्या जीवो ब्रह्मैव नापरः, इत्यादीनि परःशतानि श्रुतिशिरोवचनान्याभियुक्तोक्तस्मृतिवचांसि चोच्चावचानि प्रस्थानत्रयपरिमाण्डितायां ब्रह्ममीमांसायामद्वैतमधिकृत्य प्रवृत्तानीति जोष्यते सर्वैरप्यद्वयब्रह्ममीमांसाशास्त्राभियुक्तमैः । अखिलद्वैतसंप्रदायप्रवर्तकाचार्यवर्यसमयासिद्धोऽयं राधान्तो यत्सर्वासां श्रुतीनां स्वरसतः परमतात्पर्यं जीवब्रह्मणोरभेदे जगद्ब्रह्मणोरभेद एव वेति । तादृशपरमरहस्यभूतसिद्धान्तप्रस्थापनेऽतिमात्रं प्रयतितं विविधाभिर्विधाभिर्नैकविधशब्दजालजाटिलेषु नैकविधसुदूरदुरूहतर्ककर्मशेषु भामत्यद्वैतासिद्धिमभूतिषु वादग्रन्थेषु नवनवोन्मेषशालिप्रज्ञामण्डितैर्नैकविधतर्करचनाचतुरैर्गुरुपासनासमादितप्रज्ञावैभवैरधरिक्तसुरगुरुभिरखण्डितपण्डितैः । अधिकरणरत्नाङ्कुरच्छुरिते शारीरकेऽपि हृदयंगमया सरण्या सुष्टूपपादितामिदं श्रुतिशिरःपरमरहस्यं तत्तदवान्तरमतमतान्तरानिरसनपुरःसरम् ।

परमपुरुषार्थो मोक्षश्च तादृगद्वयात्मज्ञानादेवेति प्रसिद्धो द्विण्डिमः । तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति । नान्यः पन्था अयनाय विद्यते ( धे. ३।८ ) इति श्रुतेः । पूर्णानन्दाद्वितीयब्रह्मपरिज्ञानादेव मृत्योरतिक्रमणं मोक्षं प्राप्नोतीति तदर्थः ।

ननु तमेव विदित्वेत्यत्रैवकारस्य तपेदेनैवान्वयो ननु ज्ञानपदेन । तदिदं श्रुतौ तंशब्दोत्तरमेवैवकारपाठेनावगम्यते । तथा चाऽऽत्मन एव ज्ञानान्मोक्षो नत्वात्मव्यतिरिक्तज्ञानादित्यर्थप्रतीतेरात्मेतरविषयकत्वमेव मोक्षसाधनीभूतज्ञानस्य निरसिसिपितं प्रतीयते । ननु विदित्वैवेत्यन्वयेन कर्मादिसाधनान्तरसहकारः पर्युदस्यते ज्ञानस्य । विदित्वेत्यनन्तरमेवकारपाठाभावात् । अन्यथाऽहमस्मीत्येवमहमर्थस्याऽऽत्मनः प्रतीतेः सर्वानुभवसिद्धत्वेनाहं सुखीत्यादेर्ज्ञानस्याप्यात्माविषयकत्वेन मोक्षहेतुत्वापत्तेः । तथा च ' ज्ञानादेव तु कैवल्यम् ' इत्युक्तं कैवल्यापरपर्यायमोक्षस्य ज्ञानमात्रसाध्यत्वं नैवं श्रुतिसिद्धमिति चेन्नैतद्ब्रम् ।

नान्यः पन्था इत्यग्रिमवाक्य एवकारव्यावर्त्यत्वेन मोक्षे साधनान्तरप्रतिषेध-  
प्रदर्शनात्तदनुरोधेनैवकारस्य भिन्नक्रमत्वं स्वीकृत्य विदित्वेत्यनन्तरमानीय विदि-  
त्वैवेत्येवमन्वयस्यावश्यमङ्गीकरणीयतया ज्ञानैकसाध्यत्वं मोक्षस्य श्रुतिसिद्धमेवे-  
त्याशयात् ।

पुरुषार्थे मोक्षे परमत्वं च निःशेषदुःखोपशमलाक्षितत्वं परमानन्दैकरस्यत्वं च ।  
दुःखमूलं च मूलाज्ञानापरपर्यायाऽविद्यैव । अविद्यैव हि कर्तृत्वादिसकलानर्थकरी ।  
यथासावविद्याशब्दार्थः स एव संसार इत्युच्यते । संसार इत्यत्र समित्येकी-  
करणे । संभेद इत्यादौ तथाऽर्थोपलम्भात् । तथा चाऽऽत्मानं देहेनैकीकृत्य  
स्वर्गनरकमार्गयोः संसरति पुरुषो येन स संसारः । समुपसृष्टात्सृधातोः करणे  
घञ्प्रत्ययः । तादृशसंसारस्य, आत्मज्ञानान्मोक्षं दर्शयन्ती ' तरति शोकमात्म-  
वित् ' ( छा० ७ । १ । ३ ) इति च्छान्दोग्यश्रुतिर्निवृत्तिं सूचयति । संसा-  
रनिवृत्तिमन्तरेण मोक्षस्यासंभवात् ।

ननु ' अपाम सोमममृता अभूम ' ' हिरण्यदा अमृतत्वं भजन्ते ' इत्या-  
दिश्रुतिषु सोमपानाद्युपलक्षितकर्मसाध्यत्वममृतत्वस्य प्रतिपाद्यते । तमेव विदित्वे-  
त्यनया तु ज्ञानेन मोक्षसिद्धिरभिधीयते । तत्र श्रुतिद्वयविरोधे सति द्वयोः  
प्रामाण्याय विकल्पस्याष्टदोषदुष्टत्वेनासंभवात्समुच्चयस्यैवाऽऽश्रयणं युक्तमिति  
कर्मसमुच्चितस्यैव ज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वमूरीकर्तव्यम् । नहि कर्मणा न मोक्षः  
किंतु ज्ञानेनैवेत्यत्र राज्ञोऽनुशासनमस्ति येन तमेवेतीयमेव श्रुतिः पुरस्क्रियते  
नापामेतीति चेत् ।

अत्रोच्यते-ज्ञानमेव ह्यज्ञानं निवर्तयतीति लोके नियमो दृश्यत इत्याविद्या-  
विद्ययोरेव हि निवर्त्यनिवर्तकभावनियमो लोकसिद्धो नत्वाविद्याकर्मणोः । नहि  
रज्जुसर्पादिभ्रमस्य तत्प्रयुक्तभयकम्पादेश्च निवृत्तिः कर्मविशेषानुष्ठानेन भवती-  
त्येवमनुभूयते । किंतु रज्जुतत्त्वपरिज्ञानेनैवेति सर्वांनुभवारूढम् । तथा च लोक-  
सिद्धेनाविद्याया ज्ञानैकनिवर्त्यत्वनियमेनोपोद्भलिता ' तमेव ' इति श्रुतिरेव  
प्रबलेति न ज्ञानस्य कर्मसमुच्चितत्वं शङ्कितुमप्यहम् । एवं च पूर्णानन्दाद्विती-  
यात्माविषयकाविद्यानिवृत्तिरेव मोक्ष इति पर्यवस्यति । तथा चोक्तं सर्वदर्शनसं-  
ग्रहे विद्यारण्याचार्यैः-अविद्यास्तमयो मोक्षः, इति ।

ननु च ' ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवति ' ( मु० ३ । २ । ९ ) इति ब्रह्मविदो ब्रह्म-  
प्राप्तिरुच्यते । ब्रह्म च ' आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात् ' ( तै० ३ । ६ )

विज्ञानमानन्दं ब्रह्म ( बृ० ३ । ९ । २८ ) इत्यादिश्रुतेः परमानन्दस्वरूप-  
पम् । तथा च निरतिशयानन्दाविर्भावो मोक्ष इति सिध्यतीति कथमिवाविद्या-  
निवृत्तिर्मोक्ष इत्युच्यत इति चेत्सत्यम् । 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' ( तै० २।१।१ )  
अविनाशी वा अरेऽयमात्मा अनुच्छित्तिधर्मा ( बृ० ४ । ३ । २३ ) इत्या-  
दिश्रुतेः सच्चिदानन्दस्वरूपस्य ब्रह्मण आत्यन्तिकनित्यत्वावगमादाविद्यानिवृत्तेः  
प्रागप्यानन्दाविर्भावसत्त्वात्प्रतिबन्धकाविद्यानिवृत्तौ भस्मापसारणे तदन्तर्गताग्नेः  
प्रकाशाविर्भावदानन्दाविर्भावस्य जायमानत्वेनाविद्यानिवृत्तेरपि मोक्षत्वाङ्गीकार  
इत्याशयादिति गृहाण । एवं स्थितेऽनेन पचदृकेनैतत्सिध्यति यदद्वैतमार्गेणैव  
मोक्षो लभ्यो नान्येन कर्मादिना द्वैतमार्गेणेति ।

तस्यास्याद्वैतमार्गस्य प्राप्तेरुपायस्य जिज्ञासाकाङ्क्षायां सर्वतः प्रामुख्ये-  
णाऽऽदौ कायपरिशुद्धिरेव-बुद्धावारोहति । यद्यप्यद्वैतमार्गप्राप्तिसाधनत्वेनोद्गीथप्रा-  
णाग्निहोत्रदहरपञ्चाग्निप्रभृतयोऽनेका विद्याः समुपदिष्टाश्छान्दोग्यादिपुननिपत्सु,  
प्रपञ्चिताश्च ब्रह्मसूत्रतद्भाष्यादौ तथाऽपि नैव ताः स्वातन्त्र्येण स्वकार्यं साधयितुं  
शक्नुवन्त्यपि तु तत्र कायपरिशुद्धेर्मुखमीक्षन्त एव । यतोऽशुद्धचवस्थायां  
कृतं कर्म नार्थमावहेत् । सूचितश्चायमर्थः 'प्रमाणभूत आचार्यो दर्भपवित्र-  
पाणिः शुचाववकाशे प्राङ्मुख उपविश्य महता प्रयत्नेन सूत्राणि प्रणयति स्म,  
तत्राशक्यं वर्णेनाप्यनर्थकेन भवितुम्' ( पा० सू० १ । १ । १ भाष्यं )  
इत्येकस्यापि वर्णस्थानर्थकत्वाभावे सूत्रप्रणेतुराचार्यस्य पाणिनेः पवित्रपाणित्वं  
शुचिप्रदेशे प्राङ्मुखोपवेशनं च हेतुं वदता व्याकरणमहाभाष्यकारेण  
पतञ्जलिनाऽऽचार्येण । अन्यथाऽऽचार्येविशेषणस्य पवित्रपाणित्वादेरुपादानेन  
किं कृतं स्यात् । 'शुचिना कर्तव्यम्' 'सवाह्याभ्यन्तरः शुचिः' 'शुचौ  
देशे प्रतिष्ठाप्य स्थिरमासनमात्मनः' इत्येवमादीन्यपि नैकशः शुचित्वोपदे-  
शकवाक्यानि पदे पदेऽस्मच्छास्त्रेषु समुपलभमानान्यनारभ्याधीतत्वात्सर्वेऽनारम्भेषु  
कायपरिशुद्धेरावश्यकत्वं प्रतिपादयन्ति ।

नन्वस्तूकरीत्या कायपरिशुद्धेरद्वैतमार्गोपलब्धिसाधनत्वं किंतु के ते कायाः  
कीदृशं तेषां स्वरूपं कीदृशं च सा शुद्धिः कीदृश्या चेतिकर्तव्यतया सा संपा-  
दनीया तथा चाग्ने किं साधनीयम्, इत्येवंमायाः प्रश्नाः पुरतः समुत्तिष्ठन्ते ।  
सत्यम् । एतदर्थमेव ह्ययं निबन्धो म. म. विद्वद्भक्त-अभ्यंकरोपाह्ववासुदेवशा-  
स्त्रिभिः स्वातन्त्र्येण निबद्धः । तत्र तदेतत्सर्वं साङ्गोपाङ्गं विवेचितम् । अत

एव चास्य ग्रन्थस्य कायपरिशुद्धिरित्यन्वर्थं नाम छतम् । कायस्य परिशुद्धि-  
रिति व्युत्पत्त्या देहशुद्धिस्तदर्थोऽवगतो भवति । देहश्च त्रिविधः । स्थूलसूक्ष्मका-  
रणभेदात् । तत्र पञ्चीकृतपञ्चमहाभूतसंभवः प्रत्यक्षतो दृश्यमानः करचरणादि-  
मान् स्थूलो देहः ।

तदुक्तं—स्यात्पञ्चीकृतभूतोत्थो देहः स्थूलः ( ५० द० १ । ३४ ) इति ।

ज्ञानेन्द्रियपञ्चकं कर्मेन्द्रियपञ्चकं प्राणपञ्चकं मनो बुद्धिश्चेत्येवैर्मिलितः  
सप्तदशावयवः सूक्ष्मो देहः । अयमेव लिङ्गदेह इत्युच्यते । तदुक्तं पञ्च-  
दश्याम्—

बुद्धिकर्मेन्द्रियप्राणपञ्चकैर्मनसा धिया ।

शरीरं सप्तदशभिः सूक्ष्मं तल्लिङ्गमुच्यते ॥ ( ५० द० १ । २३ ) इति ।

कारणदेहस्तु—मलिनसत्त्वप्रधानाऽविद्यैव । तदप्युक्तं पञ्चदश्याम्—

सा कारणशरीरं स्यात् ( ५० द० १ । १६ ) इति ।

साऽविद्या स्थूलसूक्ष्मशरीरादिकारणभूतं प्रकृत्यवस्थाविशेषत्वात्कारणशरीरं  
स्यादिति तदर्थस्तटीकायामुक्तः ।

तस्य कायस्य शुद्धिर्नाम दोषराहित्यम् । स्थूलदेहे दोषश्च वातपित्तकफवै-  
षम्यकृतो ज्वरादिः । तन्नाशकं वैद्यकं शास्त्रम् । लिङ्गदेहगतदोषाणां काम-  
क्रोधमदमोहादीनां शुद्धिसंपादकं पूर्वमीमांसाशास्त्रम् । कारणदेहगतमूलाविद्या-  
रूपदोषनाशनार्थं वेदान्तशास्त्रमिति तत्तदुपायेन तत्तत्कायस्य शुद्धिः संपाद-  
नीयेति तात्पर्यम् ।

येयं कायपरिशुद्धिरुक्ता सा द्विविधा । सर्वशेन पूर्णा, केनचिदंशेन विकला  
च । तत्राऽऽद्या मोक्षप्राप्तयेऽत्यन्तमावश्यकी । द्वितीया व्यवहारे सर्वत्रैवापेक्ष्यते ।  
न केवलं वैदिकव्यवहार एव कायपरिशुद्धेरपेक्षा विभावनीया । किंतु लौकि-  
कव्यवहारोऽपि तत्तत्कर्मानुगुणां कायपरिशुद्धिमपेक्षत एव । अन्यथा तु जाय-  
मानो द्विविधोऽपि व्यवहारः स्वरूपमात्रपर्यवसार्थी भवति । तत्र श्रौतेषु स्मार्तेषु  
च शास्त्रीयकर्मसु यदि तत्तत्कर्मानुगुणा मानसी शुद्धिर्न स्याच्चेत्तत्कर्म जात-  
मित्येव । तादृशकर्मकारिणं च केवलमयं सोमयाजीत्यादिशब्देन लोकाः संभो-  
धयेषुर्न पुनः स कर्मकारी तादृशकर्मप्राप्यमैहिकं पारलौकिकं वा फलं कात्स्न्ये-  
नावाप्नोति । लौकिके व्यवहारेऽपि यो देवदत्तादिर्मेन चैत्रादिना सह प्रत्यक्षं  
सख्येन व्यवहरति तस्य देवदत्तादेस्तादृशचैत्रादिविषयको मानसो भावः शुद्धो

न चेत्स चैत्रादिरपि तादृशेन तेन देवदत्तादिना साकं व्यवहरन् बहिरेव केवलं सरस्यं प्रदर्शयति । अन्ततो देवदत्तादेर्भावं सत्यतया जानानोऽपि तत्संमक्षं लेशतोऽपि स्वकीयां वाचं तदीयदोषोच्चारणेन नाऽऽसञ्जयति । अथा चोक्तम्—

दोषज्ञा अपि लोकाः परदोषोच्चारणे मुनिव्रतिनः ।

हेतुविशेषाभावे प्रत्यक्षं कमपि कोऽपि नाऽऽक्षिपति ॥ इति ।

ये तु स्वभावत एव कुटिला मूर्खास्ते तु नैवम् । तदप्युक्तम्—

सहजान्धदृशः स्वदुर्नये परदोषेक्षणदिव्यचक्षुषः ।

स्वगुणोच्चगिरो मुनिव्रताः परवर्णग्रहणेऽप्यसाधवः ॥ इति ।

तथा च ते प्रत्यक्षमपि परकीयदोषमुद्गिरन्तीत्यन्यदेतत् । तदेवं स्वभावभेदेन प्रत्यक्षतः परकीयदोषोद्घाटनं भवतु मा वा भूत्सर्वथा सर्वत्र कायपरिशुद्धि-स्पेक्षयत एवेति निर्विवादम् । भगवद्गीतामपि षोडशोऽध्याये—

यः शास्त्रविधिमुत्सृज्य वर्तते कामकारतः ।

न स सिद्धिमवाप्नोति न सुखं न परां गतिम् ॥ (गी. १६।२३)

इत्यत्र भगवता सिद्धिशब्देन कायपरिशुद्धिः संगृहीता भवति ।

अथात्र प्रसङ्गादस्य श्लोकस्यार्थं प्रथमतः प्रदर्शयं ततः प्रकृतमनुसरामः । परा गतिर्मोक्षः । अत्र सुखापेक्षया परां गतिमिति मोक्षस्य पृथङ्निर्देशान्मोक्षे सुखं नास्तीति ध्वन्यते । एतेन 'मोक्षे निरुपमं सुखम्' इत्येवं द्वैतिभिर्यां मोक्षस्य सुखस्वरूपता प्रतिपादिता सा निरस्ता भवति । नन्वत्र सुखशब्देन सातिशयं सुखं गृह्यते । परगतिशब्देन च निरतिशयं मोक्षसुखं गृह्यत इति गीतावचन-संगतिरिति चेत्—उपपात्तिरेषा नतु 'मोक्षे निरुपमं सुखम्' इत्येवं गीतावचनं प्रमाणं भवति । अद्वैतिनां मते तु मोक्षे सुखाभाव इत्यत्रायं पृथङ्निर्देशः प्रमाणं भवति । किंच सातिशयनिरतिशयरूपेण सुखभेद औपाधिकः, देवदत्त-यज्ञदत्तादिभेदेन तत्तत्सुखभेदवत् । नतु स्वरूपतो भेदोऽयम् । तथा च स्वरूपभेदाभावेन पृथङ्निर्देशो नैव सामीचीन्येन संगतो भवति । तथा च सुखमिति सामान्यनिर्देशात्तत्र सुखशब्देन सातिशयं सुखं गृह्यत इति सुखविशेषग्रहणे प्रमाणाभावः ।

ननु परां गतिमिति शब्देन निरतिशयसुखग्रहणं तत्र प्रमाणमिति चेत्त्रापि प्रमाणान्तरापेक्षा वर्तत एव । सुखशब्देन सातिशयसुखग्रहणे सिद्धे सति हि

परगतिशब्देन निरातिशयसुखग्रहणम्, परगतिशब्देन च निरातिशयसुखग्रहणे सिद्धे सति सुखशब्देन सातिशयसुखग्रहणमित्यन्योन्याश्रयः । तथा च द्वैतिनामभिमतं मोक्षस्वरूपं नैव संभवति । किंच द्वैत्यभिमतं मोक्षस्वरूपं श्रुतिविरुद्धम् । यतो न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति । अशरीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रियये स्पृशतः ( छा. ८।१२।१ ) इति श्रुतौ मोक्षस्वरूपमशरीरमभिहितम् ।

यत्तु शरीरपदेन लौकिकं शरीरं गृह्यते नतु दिव्यं मोक्षकालिकम् । तथा प्रियाप्रियपदाभ्यामपि लौकिकप्रियाप्रिययोर्ग्रहणमिति द्वैतिभिः प्रकल्पितं तत्र स्वारासिकम् । किंतु कथंचिच्छ्रुतेरुपपात्तिरेवेति न तत्र विश्वसनीयं भवति । तदुक्तमभियुक्तैः—

विशेषे वक्तृतात्पर्यं न चेत्सिद्धं प्रमाणतः ।

सामान्येन विशेषोऽर्थो न क्वचिद्ग्राह्यतामियात् ॥ इति ।

शास्त्रविध्यतिक्रमः कामकारद्वारा सिद्धि—सुख—परगतिप्रतिबन्धक इत्यस्मादेव गीताषचनादवगम्यते । -शास्त्रविध्यतिक्रमः शास्त्रविधिपरित्यागः कामकारश्च यथेच्छं वर्तनं सुरापानमांसभक्षणपरदारगमनादिकम् । तत्र शास्त्रविध्यतिक्रमः कारणं कामकारश्च तत्कार्यमित्यनयोर्षः कार्यकारणभावः स पूर्वकालबोधकोत्सृज्येति क्त्वाप्रत्ययेन द्योतितः । शास्त्रविध्यतिक्रमश्चाऽऽभ्यन्तरो मानसिको बाह्यश्च सुरापानादिः प्रात्यक्षिकश्चेति द्विविधः । तत्र यदि प्रात्यक्षिकः शास्त्रविध्यतिक्रमो गृह्यते तर्हि तदेव यथेच्छं वर्तनमित्युत्सृज्येति पूर्वकालिकत्वाप्रत्ययो न संगच्छते । अत आन्तर एव शास्त्रविध्यतिक्रमो ग्राह्यो भवति । युज्यते चैतत् । आन्तरं हि बाह्यस्य कारणं भवति । न तु बाह्यमान्तरस्य कारणम् । बाह्यं त्वान्तरस्य केवलं द्योतकं भवति । बाह्यं सुरापानादिकं कर्मोद्भिद्यसाध्यम् । इन्द्रियाणि च सर्वाणि मनोधीनानीति यदा मन इन्द्रियाणि प्रेरयेत्तदैवेन्द्रियाणि बहिः कर्म कर्तुं शक्नुवन्ति । मनश्च तदैवेन्द्रियाणि प्रेरयेद्यदा तत्कर्म मनसि स्यात् । यदि च मनसि तादृशं कर्म न स्यात्तर्हि नैव मनो बाह्यं कर्म कर्तुमिन्द्रियाणि प्रेरयति । प्रेरणाभावे च नैवेन्द्रियाणि कर्म कुर्वन्ति । अत एव नास्तिकानां संध्यावन्दनाद्यान्तरं न भवतीति न बहिस्तत्तैरनुष्ठीयते । आस्तिकानां च तद्वान्तरं भवतीति बहिरपि तैस्तदनुष्ठीयत इत्यनुभूयते लोके । अत आन्तरमेव बाह्यस्य कारणमिति नियमः सिध्यति । तादृशानियमानुरोधादप्यान्तर



एव शास्त्रविध्यतिक्रमो ग्राह्यो भवति । बाह्यस्य शास्त्रविध्यतिक्रमस्य सुरापानादेः क्रियारूपत्वाज्ज्ञानेच्छाक्रियाणां च क्रमिकत्वस्य प्रसिद्धत्वात्तादृशक्रियापेक्षया प्राग्वर्तिनी या तादृशेच्छा तद्विषयीभूतो यः शास्त्रविध्यतिक्रमः स आन्तर इति ज्ञेयम् । तथा च यः शास्त्रविधिं मनसाऽतिक्रम्य बहिः सुरापानादिकं यथेच्छं वर्तनं करोति स सिद्धिं सुखं परां गतिं च नाऽऽप्नोतीति श्लोकार्थः ।

नन्वेवमस्तूकरीत्या यः शास्त्रविधिं मनसाऽतिक्रामति बहिरपि च प्रात्यक्षिकं पारदार्यादिकमाचरति तस्य सिद्ध्यादिकं नास्तीति निश्चयम् । किंतु यस्य शास्त्रविध्यतिक्रमः केवलं मानसिक एव । बाह्यतः क्रिया तु सर्वा शास्त्रविध्यनुसारिण्येव । पितृपितामहादिपरम्परामाप्तसंप्रदायसम्युत्सर्गे साहसामावात् । केवलं तत्र विहितं कर्म कश्चिद्यथाकालं करोति कश्चिच्चाळस्यादिना कालातिक्रमेण करोतीत्यन्यत् । तादृशस्य तस्य सिद्धिर्भवति न वेति सुतरां संदेहि नश्चेतः ।

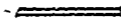
तत्र सिद्धिर्भवतीति चेद्ब्रूये हन्त शास्त्रविरुद्धयाऽपि मनोवृत्त्या किं कृतं स्यात् । न किमपि लोमकौटिल्यमपि कृतं भवति । अथ वाक्षि न सिद्धिर्भवतीति चेत्तर्हि यः शास्त्रविधिमुत्सृज्येत्येकमेव कारणं सिद्धयभावे पर्यवसन्नं नतु कामकारवर्तनमपि तत्र कारणमिति यः शास्त्रविधिमुत्सृज्येतावैव सिद्धे 'वर्तते कामकारतः' इति द्वितीयचरणस्य न किमपि प्रयोजनं संदृश्यत इति चेत् ।

अत्रोच्यते—यस्य शास्त्रविध्यतिक्रमः केवलं मानसिकस्तस्य तादृशी मनोवृत्तिः पूर्वसंस्कारानुरोधेन वर्धिष्णुः क्षयिष्णुर्वा जायते । वर्धिष्णुश्चेद्बहिः सुरापानादिकमपि स्यादिति स सन्मार्गबहिर्भूत एव भवति । न स सिद्धिमवाप्नोति । तादृशया मनोवृत्तेः क्षयिष्णुत्वे तु क्षयपर्यन्तं विलम्बः पश्चात्स सन्मार्गगामी स्यादेवेति स सिद्धिमाप्नुयात् । तथा च यः शास्त्रविध्यतिक्रमः कामकारवर्तनसहकृतः स एव सिद्धिप्रतिबन्धको नतु कामकारवर्तनासहकृत इति बोधयितुं 'वर्तते कामकारतः' इति द्वितीयचरणः सार्थकः । कामकारवर्तनं च मानसिकं बाह्यं चेति द्विविधम् । सुरापानादियथेच्छाचरणविषयकं प्रेम मानसिकम् । बाह्यं तु प्रसिद्धमेव । तादृशद्विविधकामकारवर्तनसहकृतः शास्त्रविध्यतिक्रमो यां प्रतिबध्नाति यस्याश्च प्रतिबन्धे न कर्मादिद्वैतमार्गसाध्यं स्वर्गादिसुखं नाप्यात्मैक्यविज्ञानाद्वैतमार्गसाध्यं परगति-शब्दवाच्यं मोक्षसुखं च लब्धुं शक्यं सा सिद्धिः कीदृशीति तत्स्वरूपे पृष्टे कायपरिशुद्धिमन्तरेण किमुत्तरं दद्यादुचरयिता । नान्यतिक्रमस्यपि तु कायपरिशु-

द्धिमेवोत्तरयोदित्यर्थः । युक्तं चैतत् । शास्त्रविध्यतिक्रमपूर्वकद्विविधकामकारवर्तने-  
नाऽऽदेवाशुद्धः कायः पुनरधिकतरामेवाशुद्धिं नीत इति स्पष्टमेव । ततश्च काम-  
कारवर्तनेन हेतुना ' न स सिद्धिमवामोति ' इति यः सिद्धयभाव उक्तो भग-  
वता स कीदृगिति वीक्षयां कायपरिशुद्धयभावस्वरूप एवेति स्पष्टमेव प्रतीयते ।  
अर्थात्सिद्धिरपि कायपरिशुद्धिस्वरूपैवेत्योद्येनैव संप्राप्तम् । तस्याः कायपरिशुद्धे-  
रभावेऽशुद्धयवस्थायां कृतं कर्म फलाभिसंधिसहितं फलाभिसंधिरहितं वा न द्वै-  
तमार्गं नाप्यद्वैतमार्गं जनायितुमलं भवेदिति युक्तमुक्तं कायपरिशुद्धेरभावे ' न सुखं  
न परां गतिम् ' इति । एवं च यः शास्त्रविधिमुत्सृज्येति गीतावचनस्थासिद्धि-  
पदेन कायपरिशुद्धिरेव भगवताऽभिप्रेयत इति स्पष्टमेव लभ्यते । इतोऽप्यधिक-  
विस्तरेण जिज्ञासायामेकवारमपि कायपरिशुद्धिरामूलाग्रं पर्यालोचनीयेति प्रशसे ।  
ईदृशं निरुपमं हृदयगमया सरण्याऽऽनायासतस्तत्त्वार्थावबोधकममुं ग्रन्थं सग्राह्यं  
समालोच्य च स्वीयस्वीयत्रिविधकायपरिशुद्धि भावयन्तु सर्वे जनाः स्पृहयन्तु च  
निरातिशयानन्दायेति श्रीपरमेश्वरं सच्चिदानन्दं संप्राथ्यं विरमति—

पुण्यपत्तने श्रावणशुक्लतृती-  
यायां गुरुवासरे  
श० १८६१

} आनन्दाश्रमस्थप्रधानग्रन्थावली-  
संशोधनाधिकृतः  
मारुलकरोपाहः शंकरशास्त्री-भारद्वाजः ।



अथ कायपरिशुद्धिविषयाणामनुक्रमणिका ।

| विषयः                          | पृ.  | प. | विषयः                                 | पृ.   | प. |
|--------------------------------|------|----|---------------------------------------|-------|----|
| मङ्गलम् ... ..                 | १-१४ |    | द्रष्टव्यश्रुतिर्न द्वैते प्रमाणम्    | ९-१०  |    |
| अभेदेन जगदुत्पादनसंकल्प        |      |    | द्वा सुपर्णेतिश्रुतिर्न द्वैते प्रमा- |       |    |
| एकस्यैवाऽऽश्रयत्वं विष-        |      |    | णम् ... ..                            | १०-६  |    |
| यत्वं च ... ..                 | १-१६ |    | श्रुतेरनेकविधा प्रवृत्तिः ...         | १०-१६ |    |
| जगद्विवर्तोपादानमात्मा ...     | २-१२ |    | विधिर्हि यावच्छक्त्येव ...            | ११-१० |    |
| जगदुत्पात्तिक्रमः ... ..       | २-२१ |    | चेतसा वेदितव्य इति श्रुते-            |       |    |
| शरीरत्रितयादात्मोद्धरणस्व-     |      |    | स्तात्पर्यम् ... ..                   | ११-२६ |    |
| रूपम् ... ..                   | ३-१  |    | नायमात्मेति श्रुतेस्तात्पर्यम्        | १२-६  |    |
| कायपरिशुद्धिः ... ..           | ३-१२ |    | द्वैतस्य न श्रौतत्वम् ...             | १२-१६ |    |
| मुख्यो मनोदोषः कामः ...        | ३-१७ |    | द्वैतिकृतस्य क्षुद्रस्याऽऽक्षेपस्य    |       |    |
| स्थूलदेहारोग्यं वैद्यशास्त्रेण | ३-२४ |    | निरासः ... ..                         | १२-२१ |    |
| लिङ्गदेहारोग्यं मीमांसाशा-     |      |    | महावाक्यप्रतिपाद्यार्थस्य न           |       |    |
| स्त्रेण ... ..                 | ३-२९ |    | शशविषाणायमानत्वम्                     | १२-२५ |    |
| कारणदेहारोग्यं वेदान्तशा-      |      |    | जीवब्रह्मैक्यं ब्रह्मणः सका-          |       |    |
| स्त्रेण ... ..                 | ४-२४ |    | शान्दिचमभिर्न वा ...                  | १२-२६ |    |
| कारणदेहस्य दोषस्तद्विषय-       |      |    | ब्रह्मैक्यस्वरूपम् ...                | १३-६  |    |
| कमज्ञानम् ... ..               | ४-२६ |    | ब्रह्मैक्यस्येदंशब्दाग्रहणेऽपि        |       |    |
| ईश्वरो हि ऐन्द्रजातिकवत्       | ५-८  |    | तस्य तिद्धिः ...                      | १३-१८ |    |
| पल्लयकाले न मुक्तिः ...        | ६-३  |    | इदंशब्देन ग्रहणं भवति...              | १३-२५ |    |
| पडरमाकमनादयः ...               | ६-१५ |    | प्रमाणावेद्यस्याप्यारोपितरू-          |       |    |
| मोक्षे संविज्ञानं नास्ति ...   | ७-४  |    | पेण प्रमाणवेद्यत्वम् ...              | १४-९  |    |
| विदेहमुक्तिजीवन्मुक्तयोर्वि-   |      |    | शास्त्रस्य निष्प्रयोजनत्वं प-         |       |    |
| शेषः ... ..                    | ७-१९ |    | र्यन्त इष्टमेव ...                    | १४-१६ |    |
| मायावादः ... ..                | ८-२  |    | ब्रह्मणः कथमावरणम् ...                | १४-२६ |    |
| द्वैतिकृता महावाक्योपपत्तिः    | ८-२२ |    | अज्ञानेन जीव आवृतः ..                 | १५-३  |    |
| श्रुतिर्न द्वैते प्रमाणम् ...  | ८-२५ |    | अज्ञानं वैविध्यम् ... ..              | १५-७  |    |

| विषयः                           | पृ.   | प.    | विषयः                          | पृ. | प.    |
|---------------------------------|-------|-------|--------------------------------|-----|-------|
| ब्रह्मज्ञानं जायते चेदनित्यम्   | १५-१४ |       | श्रुतिविचारः...                | ... | २२--२ |
| तस्य समाधानम्                   | ...   | १५-१७ | स्वमतेन परमते दोषोद्भावनं      |     |       |
| अनुबन्धचतुष्टयाक्षेपः           | ...   | १६-३  | न युक्तम्                      | ... | २२-२४ |
| तत्रोत्तरम्                     | ...   | १६-१० | जात्युत्तरत्वान्न चोद्यम्      | ... | २३--२ |
| अज्ञानस्य नानाशक्तयः            | ...   | १६-१४ | विशिष्टाद्वैतस्यापि न श्रौत-   |     |       |
| जीवस्वरूपम्                     | ...   | १६-२३ | त्वम्                          | ... | २५--२ |
| असत्यघटितार्थस्यासत्यत्वमे-     |       |       | घस्याऽऽत्मेतिश्रुत्यर्थः       | ... | २५-२७ |
| वेति न नियमः                    | ...   | १७-१५ | तत्राऽऽत्मशब्दो विज्ञानपरः     | ... | २६--४ |
| परस्परविरुद्धयोरितिन्याय-       |       |       | आत्मशब्दः स्वशब्द-             | ... |       |
| वीजम्                           | ...   | १७-२३ | र्यायो वा                      | ... | २७-१० |
| जीवब्रह्मैक्यं सिद्धमसिद्धं वा  | १८--४ |       | महावाक्ये लक्षणे विधिर्नतु     |     |       |
| तत्रोत्तरम्                     | ...   | १८-९  | सूचनामात्रम्...                | ... | २७-१८ |
| अज्ञाननिवृत्तिरात्मस्वरूपा-     |       |       | महावाक्ये लक्षणा न दोषाय       | ... | २७-२४ |
| ऽन्या वा                        | ...   | १८-१४ | महावाक्ये लक्षणा नास्त्येवेति  |     |       |
| तत्रोत्तरम्                     | ...   | १८-१९ | मतम्                           | ... | २७-२८ |
| ज्ञानरूपस्य ज्ञानं न संभवति     | १८-२८ |       | जातिव्यक्तयोः पृथक्शक्ति-      |     |       |
| तत्रोत्तरम्                     | ...   | १८-३० | द्वयमथवैकैव शक्तिः             | ... | २८--६ |
| ज्ञानं ब्रह्मणो विषयत्वप्रतीति- |       |       | शक्तिद्वयं लक्षणा वेत्यनयो-    |     |       |
| भ्रमः                           | ...   | १९-८  | विषयविवेकः                     | ... | २९-११ |
| अज्ञाननिवृत्तिरात्मस्वरूपा-     |       |       | अनुभवविरुद्धे लाघवेऽप्यना-     |     |       |
| ऽन्या वेति पुनः प्रश्नः         | १९-१७ |       | दरः...                         | ... | २९-२४ |
| तत्रोत्तरम्                     | ...   | १९-२३ | महावाक्ये लक्षणाया आव-         |     |       |
| विधौ निषेधे वैकत्रैव वाक्यता-   |       |       | क्षयकत्वम्                     | ... | ३०-१८ |
| त्पर्यम्                        | ...   | १९-२६ | महावाक्यजज्ञाने विपुटी         | ... |       |
| अज्ञानं सदसदानिर्वाच्यम्...     | २०-११ |       | नास्ति                         | ... | ३१--८ |
| द्वाविमौ पुरुषौ लोक इति         |       |       | लक्ष्यार्थस्य प्रकारताद्यन्यत- |     |       |
| प्रमाणविचारः                    | ...   | २१-१४ | मेन रूपेण भानमिति न            |     |       |
| इन्द्रियेभ्यः परा सार्था इति    |       |       | नियमः                          | ... | ३१-२१ |

| विषयः                           | पृ. | प.    | विषयः                             | पृ. | प.    |
|---------------------------------|-----|-------|-----------------------------------|-----|-------|
| प्रायोदर्शनं न नियामकम्         | ३१  | —२३   | द्रष्टव्य इति विधिना सिध्यं-      |     |       |
| निर्विशेषात्मबोधो यथार्थः       | ३२  | —२    | न् भेदो न सत्य एवेति              |     |       |
| तदर्थं साधनचतुष्टयसंपत्तिः      | ३२  | —४    | नियमः ... ..                      | ४०  | —५    |
| साधनचतुष्टयक्रमः                | ... | ३२-१४ | उदरमन्तरमिति श्रुतेर्द्वैति-      |     |       |
| साधनचतुष्टयद्वैविध्यम्          | ... | ३२-२५ | कृतोऽर्थः ... ..                  | ४०  | —११   |
| नित्यानित्यवस्तुविवेकः          | ... | ३३—४  | भेदस्यासत्यत्वमेव श्रुत्यभिप्रे-  |     |       |
| इहामुत्रार्थफलभोगधिरागः         | ३३  | —१०   | तम् ... ..                        | ४०  | —२८   |
| शमदमादिषट्कसंपत्तिः             | ... | ३३-२२ | संविज्ञानाभावेऽप्यात्मैक्यवा-     |     |       |
| मुमुक्षाभेदाः                   | ... | ३४—६  | दसिद्धिः ... ..                   | ४१  | —५    |
| साधनचतुष्टयकार्यम्              | ... | ३४-२३ | निषेधमुखेनाऽऽत्मप्रतिपादने        |     |       |
| नत्वेवाहमिति श्लोकचतुष्टयेन     |     |       | हेतुः ... ..                      | ४१  | —११   |
| साधनचतुष्टयसूचनम्               | ... | ३४-२७ | यतो वाच इति श्रुतेर्द्वैति-       |     |       |
| काम्यत्वेनापि मोक्षस्य मन-      |     |       | कृतोऽर्थः ... ..                  | ४१  | —२५   |
| सि प्रवेशः                      | ... | ३५-२३ | द्वैतिकल्पितो द्वैतशब्दार्थः      | ४२  | —२    |
| दोषस्यापि सर्वदा न दोषत्वम्     | ३५  | —२६   | रूढिस्तु मध्यस्थसंमतैवापे-        |     |       |
| गीतायां साधनचतुष्टयसूचने        |     |       | क्ष्यते ... ..                    | ४२  | —१७   |
| भगवत आशयः                       | ... | ३६-१७ | को मोहः कः शोक इति...             |     |       |
| गीतायाः प्रथमप्रस्थानत्वम्      | ३६  | —२०   | श्रुतेरर्थः ... ..                | ४३  | —२    |
| मुमुक्षोरन्यविधाधिकारापेक्षा    | ३६  | —२२   | यस्मिन्सर्वाणीति श्रुतेर्द्वैतिक- |     |       |
| ब्रह्मसूत्रस्य द्वितीयप्रस्थान- |     |       | ल्पितोऽर्थः ... ..                | ४३  | —१४   |
| त्वम्                           | ... | ३७—९  | आधारत्रैविध्यम्                   | ... | ४३-२६ |
| अधिकारं विनोपदेशो व्यर्थः       | ३८  | —९    | द्वैतिकल्पितस्याऽऽत्मैवामूदिति-   |     |       |
| तृतीयप्रस्थानरूपोपनिषदुप-       |     |       | श्रुत्यर्थस्यासंभवः               | ... | ४४-१६ |
| योगः                            | ... | ३८-१३ | जीवेश्वरभेदः कल्पित एव            | ... | ४४-२० |
| चित्तशुद्ध्यभावे दोषः           | ... | ३८-१६ | ज्ञानैकसाध्यस्य पूर्वसिद्धत्वेन   | ... | ४४-२७ |
| भेदस्य न सत्यत्वम्              | ... | ३८-२० | जीवेश्वरभेदे श्रुत्यन्तरं प्रमा-  |     |       |
| अध्याहारः क कर्तव्यः            | ... | ३८-२६ | णम् ... ..                        | ४५  | —१३   |
| शाब्दप्रमाणविचारः               | ... | ३९-१५ | यस्यामतमिति श्रुत्यर्थः           | ... | ४५-२० |

| विषयः                             | पृ.   | प. | विषयः                            | पृ.   | प. |
|-----------------------------------|-------|----|----------------------------------|-------|----|
| तिकल्पितस्तदर्थो न युक्तः         | ४५-२६ |    | धर्मत्यागोऽत्र न स्वरूपतः        | ५४-२६ |    |
| उपासत इत्यस्य द्वैतिकल्प-         |       |    | शस्त्रन्यासादिधर्माणां स्वरूप-   |       |    |
| तोऽर्थो न युक्तः ...              | ४६-१२ |    | तत्त्यागः ...                    | ५५-१० |    |
| जीवन्नसैक्यं गीताच्छतसंमतम्       | ४६-२१ |    | मामेकमित्येकशब्दस्याभिप्रायः     | ५५-२६ |    |
| कामा मनोगता नाऽऽत्मगताः           | ४६-२३ |    | धर्मफलत्यागो न किंतु फल-         |       |    |
| द्वैतिकते वैराग्यं दुर्लभम् ...   | ४७-३  |    | तो धर्मत्यागः...                 | ५६-६  |    |
| गीतयाऽर्जुनस्य कायपरिशुद्धिः      |       |    | सर्वशब्दस्योपयोगः...             | ५६-१४ |    |
| संपादिता भगवता                    | ४७-२४ |    | स्वधर्मान् कर्मलेपः...           | ५६-१८ |    |
| सर्वधर्मानित्यस्य तात्पर्यम्...   | ४८-२  |    | अज्ञानकृतकर्मणाऽपि लेपो          |       |    |
| उपसंहारस्वरूपम् ...               | ४८-४  |    | भवति ...                         | ५७-८  |    |
| मोक्षावस्थावर्णनपसङ्गः ...        | ४८-१५ |    | सर्वपापेभ्यो मोक्षायिष्यामी-     |       |    |
| साम्यश्रुतेरर्थः ...              | ४९-४  |    | त्युक्तेरभिप्रायः ...            | ५७-१२ |    |
| द्वैतिनां मते परमं साम्यं न       | ४९-९  |    | कत्वाप्रत्ययान्तस्य विधौ प्रवेशः | ५८-९  |    |
| मामेवैष्यसीत्युक्तिरद्वैतिनां न   |       |    | स्वधर्माचरणोक्तेः स्वधर्मत्या-   |       |    |
| विरुद्धा ...                      | ४९-१५ |    | गोक्तेश्च न विरोधः ...           | ५८-२४ |    |
| मन्मना भवेत्याद्युपसंहार          |       |    | कर्मभ्रष्टानां मतिनिरासः ...     | ५९-४  |    |
| आक्षेपः ...                       | ४९-२० |    | मामेकमित्यैकमिति कस्य            |       |    |
| उपसंहारस्यौचित्यम् ...            | ४९-२५ |    | विशेषणम् ...                     | ५९-२४ |    |
| आक्षेपाणामुत्तराणि ...            | ५०-२२ |    | पापेभ्यो मोक्षायिष्यामिति-       |       |    |
| प्रियत्वोक्तिसमत्वोक्त्योर्विरोधः | ५१-१५ |    | नाऽऽक्षेपः ...                   | ६०-१५ |    |
| तत्रोत्तरम् ...                   | ५१-१७ |    | संभावितं पापनिमित्तम् ...        | ६०-२४ |    |
| भवत्यावापो बीजावापवत्             | ५२-२  |    | पूर्वसंचितादपि पापान्मोक्षः      | ६१-१६ |    |
| बुद्धियोगप्रदानं वर्षणस्था-       |       |    | यदृच्छयैर्वार्जुनस्य ज्ञानाधि-   |       |    |
| नीयम् ...                         | ५२-१६ |    | कारः...                          | ६१-२९ |    |
| बुद्धियोगप्रदानस्यात्रानिर्देशे   |       |    | धर्माणां स्वरूपतत्त्याग इति      |       |    |
| हेतुः...                          | ५२-२१ |    | मन्म... ..                       | ६२-६  |    |
| प्रवृत्तेः कारणद्वयम् ...         | ५२-२४ |    | मन्मना भवेत्यादौ न विधिः         |       |    |
| सर्वधर्मानित्यत्र के धर्मा मासाः  | ५३-६  |    | किंतु नियमः ...                  | ६२-१३ |    |

| विषयः                          | पृ.   | प. | विषयः                          | पृ.   | प.    |
|--------------------------------|-------|----|--------------------------------|-------|-------|
| मोक्षयिष्यामीत्यत्र प्रयोजक-   |       |    | वर्णोच्चारणप्रक्रिया           | ...   | ७०-१० |
| व्यापारः ... ..                | ६३-१८ |    | प्रियायेति न चतुर्थ्यन्तं पदम् | ७१-१६ |       |
| मां हि पार्थ व्यपाश्रित्येति   |       |    | विशिष्टस्थलेऽध्याहारो न        |       |       |
| श्लोकार्थः ... ..              | ६४-४  |    | दुष्टः ... ..                  | ७१-२९ |       |
| व्यपाश्रित्येत्यस्यान्वयः ...  | ६४-९  |    | प्रियायेति चतुर्थ्यन्ते पदे न  |       |       |
| प्रथमतृतीयपादयोर्व्यत्यासो न   |       |    | किञ्चिदानुगुण्यम् ...          | ७२-१९ |       |
| कृतः... ..                     | ६४-२३ |    | प्रथमाध्यायान्तेऽर्जुनस्य नि-  |       |       |
| सर्वधर्मानिति विध्यव्यवहित-    |       |    | श्चिता मतिः कुतस्त्वा          |       |       |
| मेवोत्तरार्धोक्तेरनौचित्यम्    | ६५-१२ |    | कश्मलमिति भगवद्वाक्यं          |       |       |
| तत्रोत्तरम् ... ..             | ६५-१८ |    | श्रुत्वा संदिग्धाऽभूत् ...     | ७३-२९ |       |
| तस्मात्प्रणम्येति श्लोकार्थः   | ६५-२५ |    | गीतोपदेशानन्तरमर्जुनस्य        |       |       |
| स्वीयाचरणस्यै स्वीकृत्याऽऽ-    |       |    | स्थितिः ... ..                 | ७४-१६ |       |
| विष्करणं न युक्तम् ...         | ६६-७  |    | आत्मोपदेशानन्तरं प्रपञ्चद-     |       |       |
| तत्रोत्तरम् ... ..             | ६६-१७ |    | र्शने विशेषः ... ..            | ७५-२  |       |
| एवमुक्त्वेति कव्युक्तिः ...    | ६६-२८ |    | गीताया न कर्मपरत्वम् ...       | ७६-२१ |       |
| विराट्स्वरूपदर्शनेनाऽऽनन्द-    |       |    | गीताया वेदान्तशास्त्रीयत्वम्   | ७६-३० |       |
| विस्मयभयविषादानाम-             |       |    | गीतायाः प्रस्थानत्वे प्रामु-   |       |       |
| तिशयः ... ..                   | ६६-३० |    | ख्ये चोपपत्तिः ... ..          | ७७-२  |       |
| क्षमाप्रार्थनम् ... ..         | ६७-१५ |    | गीतायाः कर्मपरत्वे, वेदान्त-   |       |       |
| पितृपुत्रदृष्टान्ताः ... ..    | ६७-२३ |    | शास्त्रीयत्वं तस्या इति        |       |       |
| सखिदृष्टान्तः ... ..           | ६८-६  |    | हेतुर्न युक्तः ... ..          | ७७-२४ |       |
| प्रियादृष्टान्तः, तस्याऽऽनुगु- |       |    | कर्मणैव हीत्यत्र तृतीयार्थः    | ७८-६  |       |
| ण्यम् ... ..                   | ६८-१८ |    | कर्मणा मोक्ष इत्यत्र न         |       |       |
| दृष्टान्तत्रय उत्तरोत्तरमाधि-  |       |    | किञ्चित्प्रमाणम् ...           | ७८-१२ |       |
| क्यम् ... ..                   | ६८-२८ |    | कर्मणैवेत्यत्र न काम्यं कर्म   | ७८-१९ |       |
| विषादातिरेकेणार्जुनोक्ताव-     |       |    | नापि नैमित्तिकं नित्यं च       | ७८-२८ |       |
| क्षरच्युतिः ... ..             | ७०-५  |    | कर्मणेति तृतीया सहशब्द-        |       |       |
| वर्णानुच्चारणद्वैविध्यम् ...   | ७०-९  |    | योगे ... ..                    | ७९-१८ |       |

| विषयः                           | पृ.   | प. | विषयः                            | पृ.   | प. |
|---------------------------------|-------|----|----------------------------------|-------|----|
| कर्मसंसिद्धयोः संबन्धः ...      | ७९-३० |    | विधासोत्पादनाय कर्मविधा-         |       |    |
| कर्म न मोक्षहेतुरित्यत्र हे-    |       |    | कोक्तिः ...                      | ८८-२६ |    |
| त्वन्तरम् ...                   | ८०-२० |    | वत्तिक्षये कामोपशमः ...          | ८९-२५ |    |
| ज्ञानाग्निना भस्मसात्कृतं कर्म  |       |    | अशुद्धं मनः कामसंपर्कात्         | ८९-१९ |    |
| न ज्ञानसहायम् ...               | ८१-४  |    | शत्रुरपि कामो मित्रवत्त्वं प्र-  |       |    |
| ज्ञानकर्मणोर्न सामानाधिक-       |       |    | त्याययति ...                     | ८९-२६ |    |
| रण्यम् ...                      | ८१-१५ |    | कामः शत्रुर्गृहेऽन्ततः प्रविष्टः | ८९-३० |    |
| सोपाधिकेन कृतस्य कर्मण          |       |    | कामस्य कपटपटुत्वत्               | ८९-३० |    |
| उपाधिराहित्ये कथमुप-            |       |    | दाम्भिकस्य शत्रोर्निबर्हणाय      |       |    |
| योगः ...                        | ८१-१८ |    | परोक्षः प्रयत्नः ...             | ९०-१२ |    |
| प्रयोक्तृत्वाभावे कथं कर्म-     |       |    | कामस्य बीजसादृश्यम् ...          | ९०-२२ |    |
| फलम् ...                        | ८१-२३ |    | बीजापेक्षया कामेऽतिशयः           | ९१-२  |    |
| कर्मकाण्डस्य बाहुल्येऽपि न      |       |    | कामनिर्दलनायानेक उपायाः          | ९१-१४ |    |
| कर्मणो मोक्षसाधनत्वम्           | ८१-२८ |    | सुखदुःखयोर्विशेषः ...            | ९१-३० |    |
| अभिनिविष्टबुद्धीनां विचारः      |       |    | श्रुतिप्रामाण्यम् ...            | ९२-१९ |    |
| शिथिलः . . .                    | ८२-२० |    | श्रुतेरप्रामाण्यशङ्का ...        | ९२-३० |    |
| कर्मकाण्डबाहुल्योपपत्तिः...     | ८३-१० |    | फलदाने कर्मसाधनं न कर्तुं        | ९३-११ |    |
| जनाः पञ्चविधाः ...              | ८३-२२ |    | देवानां सूक्ष्मरूपेणापि संचारः   | ९३-१९ |    |
| तेषां संग्रहश्लोकाः ...         | ८४-१७ |    | देवानां मन्त्रमयत्वम् . .        | ९३-२५ |    |
| काम्यकर्मवर्णने श्रुतेरुद्देशः  | ८५-१२ |    | मन्त्राणां विनियोगो नायो-        |       |    |
| काम्यकर्मणः पञ्जरसादृशम्        | ८५-१६ |    | ग्यः ...                         | ९४-१४ |    |
| उपभोगेनैव कामोपशमसंभवः          | ८७-१६ |    | मन्त्रलक्षणम् . . .              | ९४-१५ |    |
| कामोपशमे मुख्यो हेतुदोष-        |       |    | ग्रहमन्त्राणां विनियोगः ...      | ९४-१८ |    |
| दृष्टिः ...                     | ८७-१९ |    | देवानां परोक्षप्रियत्वम् ...     | ९८-१७ |    |
| उपभोगे दोषज्ञानसौकर्यम्         | ८७-२२ |    | शब्दत्रैविध्यम् ...              | ९८-२९ |    |
| तत्र संग्रहश्लोकाः ...          | ८७-२६ |    | त्रिविधदेहशुद्धेरुपयोगः ...      | ९९-२४ |    |
| काम्ये कर्मणि सत्वरं प्रवृत्तिः | ८८-१३ |    | कर्मेन्द्रियाणां शुद्धिः         | १००-६ |    |
| श्रुतेर्वात्सल्यम् ...          | ८८-२५ |    | बुद्धेः शुद्धिः ...              | १००-३ |    |



| विषयः                         | पृ. | प.     | विषयः                       | पृ. | प.     |
|-------------------------------|-----|--------|-----------------------------|-----|--------|
| स्थूलदेहशुद्धिः               | ... | १००-२१ | र्यम्                       | ... | १०२-२३ |
| कारणदेहशुद्धिविचारः           | ... | १००-२६ | सुखदुःखोभयसाधने प्रवृ-      | ... | १०२-२६ |
| परोक्षापरोक्षभेदेन ज्ञानद्वै- | ... | ...    | त्तिर्वा निवृत्तिर्वा       | ... | १०२-२६ |
| विध्यम्                       | ... | १०१-९  | कामस्य प्राबल्यम्           | ... | १०३-१३ |
| जीवन्मुक्तिः                  | ... | १०१-२२ | सत्त्वोत्कर्षेण कामस्य परा- | ... | १०३-३० |
| कायपरिशुद्धयनन्तरं तत्का-     | ... | ...    | भवः                         | ... | १०३-३० |

इति कायपरिशुद्धिविषयाणामनुक्रमणिका ।



ॐ तत्सद्ब्रह्मणे नमः ।

श्री. म. म. अभ्यंकरोपाह्ववासुदेवशास्त्रिप्रणीता  
कायपरिशुद्धिः ।

ध्यात्वा महापुरुषमात्मनि संवसन्तं दृष्ट्यैव दोषगणमाशु विनाशयन्तम् ।  
कायांश्च दोषबहुलान्प्रविलोच्य नृणां ग्रथ्नामि कायपरिशुद्धिमिमां तदर्थम् ॥१॥  
आरोग्यशास्त्रमिति यज्जगति प्रसिद्धं तस्य स्वरूपमिह नोद्धर्यते कथंचित् ।  
सूक्ष्मेक्षिकां तद्वदि निधाय कृतः प्रयत्नः साफल्यमेतु सुधियामवलोकनेन ॥२॥  
येषां कुमार्गपरिशीलनवद्भवा प्रायो मतिः परिजिहासति साधुमार्गम् ।  
ते कायशुद्धिमतुलां यदि साधयेयुर्नूनं जरामरणबन्धभयं त्यजेयुः ॥ ३ ॥

इह खलु सर्वोऽपि जन्तुः पुरुषार्थासिद्धयै प्रयतत इति प्रसिद्धमेव । तत्र परम-  
पुरुषार्थो मोक्षश्चाऽऽत्मस्वरूपज्ञानादेवेति श्रुतौ डिण्डिमः । 'विज्ञानं ब्रह्म' ( छा.  
७।७।२, बृ. ३।९।२८ ) इति श्रुतितो ज्ञानस्वभाव आत्मेति निश्चीयते ।  
अत एव च सृष्टिप्रलयौ पुनःपुनर्भवतः । सृष्टिप्रलययोर्ज्ञानैकसाध्यत्वात् ।  
तज्ज्ञानं च प्रथमतो लोकसृष्टीक्षणमेव । तदुक्तम्— 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र  
आसीत्० स ऐक्षत लोकान् सृजै ' ( ऐ. १।१ ) इति । संकल्पिता चेयं लोक-  
सृष्टिर्न स्वस्माद्भेदेन । श्रुत्यन्तरे ' बहु स्यां प्रजायेय ' ( तै. २।६।१ ) इत्येवं  
संकल्पाकारप्रदर्शनेनाभेदावगमात् । नन्वयमभेदः कथमुपपद्यत इति चेत् । इत्यम्—  
संकल्पकाले चायमात्मानाद्यज्ञानाश्रयो भूत्वा तादृशाज्ञानोपाधिमत्त्वेन रूपेण  
संकल्पयति । तथा च यथा वेपविशिष्टो नटो बाह्यवेपपरिवर्तनमात्रेण ' अहं नटी  
भवामि ' इति संकल्पयति तथेहाप्यज्ञानपरिणाममात्रेण ' अहं बहु स्याम् ' इति  
संकल्प उपपद्यते । इत्यमेव च द्विविधसंकल्पाकारप्रदर्शकयोः श्रुत्योरेकवाक्यता  
संपद्यते । अत एव चेदमद्वैतदर्शनं श्रौतमिति गीयते । यद्यपि सा ज्ञानशक्तिरा-  
त्मस्वरूपैव तथाऽपि तस्याः सकाशात्स्वयं भिन्न इव तस्या आश्रयो विषयश्च  
भूत्वा लोकसृष्टिं निरीक्षितवानिति श्रुतितात्पर्यम् । यथा गर्भागारमन्धकारस्याऽऽ-  
श्रयो विषयश्च भवति तद्वत् । एक एवाग्र आसीदिति श्रुतौ द्वितीयनिषेधस्य  
स्पष्टमेवोक्तत्वादात्मैव ज्ञानविषय उक्तः । आश्रयविषययोर्भेद आवश्यक एवेति

१ टी० ' आत्मनि संवसन्तम् ' इत्यनेन ' तमात्मस्थम् ' ( का. ५।१२ ) इति श्रुतिरर्थत  
उपनिबद्धा ।

नियमस्तु वक्तुमशक्यः । देवदत्त आत्मानं जानातीत्यादौ व्याभिचारात् । ननु तत्र विषयतावच्छेदकं शरीराद्युपाधिमत्त्वमाश्रयतावच्छेदकं त्वन्तःकरणोपाधिमत्त्वमिति रूपभेदोऽस्त्येवेति चेत्—इहाप्यविद्योपाधिमत्त्वमाश्रयतावच्छेदकमविद्याविशिष्टत्वं च विषयतावच्छेदकमिति रूपभेदोऽस्त्येव । अनाद्यविद्यासंनिधानमात्रेणाऽऽश्रयस्त-  
द्विशीष्टश्च विषय इति यावत् । कारणत्वं च न निमित्तकारणत्वं केवलम् । किं-  
तुपादानकारणत्वमपि । एक एवाग्र आसीदिति श्रुतावन्यस्य निषेधेनोपादानकारण-  
स्यान्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् । उपादानकारणत्वादेव च 'यद्भूतयोनिं परिपश्यन्ति  
धीराः' (मुण्ड० १।१) इति श्रुतौ योनिशब्दः प्रयुक्तः । उपादानकारणमपि  
न परिणाम्युपादानम् । 'कूटस्थोऽन्तर्यामी' (सर्वोप० १) इति श्रुतौ  
कूटस्थत्वोक्त्याऽऽत्मनो निर्विकारत्वस्य स्पष्टमेव प्रतिपन्नत्वात् ।  
अतो विवर्तोपादानमेव तदित्यभ्युपगन्तव्यम् । यथा रज्जौ सर्पभ्रान्तिस्थले  
सर्पविवर्तोपादानभूताया रज्ज्वा भ्रान्तेः पूर्वं भ्रान्तिकाले भ्रान्त्युत्तरं चेति का-  
लत्रयेऽप्येकरूपैवावस्थितस्तथैवेहाऽऽत्मन इति जगद्विवर्तोपादानस्याप्यात्मनः  
कूटस्थत्वं सिद्धम् । ननु यथा तत्रान्धकारादिदोषेणोद्भूतं रज्जुविषयकमज्ञानं  
सर्परूपकार्यस्य परिणाम्युपादानं तथेहाऽऽत्मविषयकमज्ञानं जगद्रूपकार्यस्य परि-  
णाम्युपादानकारणं वक्तव्यम् । तत्कथं समुत्पन्नमिति चेन्मैवम् । तस्यानादि-  
त्वात् । ननु तस्याज्ञानस्यानादित्वे 'एक एवाग्र आसीत्' इति प्रागुक्तश्रुति-  
विरोध इति चेन्न । अज्ञानस्य पारमार्थिकसत्त्वाभावात् । एक आत्मैव पार-  
मार्थिक आसीन्नान्यत्किंचिदपि पारमार्थिकं द्वितीयं वस्त्विति हि श्रुतिवात्पर्यम् ।  
तथा च यथा पटं चिकीर्षुस्त्वन्तुवायः पटोपादानभूतांस्तन्तून्पश्यति तथाऽप-  
मात्मा जगदुपादानभूतमज्ञानं पश्यति । पूर्वसृष्टघन्ते तत्तज्जीवकृतकर्षणीजस-  
हितमज्ञानं यथाऽऽत्मानि लीनमभूत्तथैव पुनः सृष्ट्यारम्भक्षणे तदज्ञानं कार्यो-  
न्मुखमात्मा संकल्पयतीत्यर्थः । सद्य एव चान्तःप्रतिबिम्बितजीवसहितानि  
व्यष्टिभूतान्यज्ञानानि क्रमेण सत्परिणामविशेषभूता लिङ्गदेहाश्च प्रादुरभूवन् ।  
ततः स्थूलदेहा भवन्ति । स्थूलदेहेषु या तत्तज्जीवस्य मदीयता तां तादृश-  
देहमापकमारब्धकर्मसमाप्तौ शास्ता त्याजयति तदेव मरणम् । तथा लिङ्गदेहमा-  
पकमारब्धकर्मसमाप्तौ शास्ता तत्र मदीयतां त्याजयति स एव लयः ।  
कारणदेहे च मदीयतात्यागो दुर्घट एव । स चाऽऽत्मज्ञानैकसाध्यः । स एव  
मोक्षः । तदुक्तं पञ्चदश्यां श्रीविद्यारण्याचार्यैः—

यथा मुञ्जादिपीकैवमात्मा युक्त्या समुध्दतः ।

शरीरत्रितयाद्धीरैः परं ब्रह्मैव जायते ॥ (प० द० १।४२) इति ।

निद्रायां तु न देहत्यागः । किंतु तत्र मदीयताबुद्धिरेवाज्ञानेनापहनुता, अतस्तत्र देहत्याग उपचर्यते । तदानीं प्रत्युत 'प्राणेन रक्षन्वरं कुलायम्' (बृ० ४।३।१२) इत्येवं देहसंरक्षणं श्रुतावुच्यते । अतस्तत्र तदानीं नैव देहत्यागप्रयुक्तं दुःखम् । तथा देहे मदीयताबुद्धिरेव यदा त्यज्यते तदा स जीवन्मुक्त एवेति तदुत्तरं कदाऽपि देहपाते दुःखं न भवति । विद्यारण्याचार्यैश्च यच्छरीरत्रितयादात्मनः समुद्धरणमुक्तं तद्देहे मदीयताबुद्धित्यागरूपमेव । बुद्धिश्च लिङ्गशरीरान्तर्वर्तिनी । सा च यदा ममतां विषयी करोति तदा मलिनेत्युच्यते । अहंता ममता चेत्येतौ विषयौ बुद्धेर्मल एव । लिङ्गशरीरं च बुद्धिप्रधानम् । लिङ्गशरीरे च कायपरिशुद्धिरीदृश्येव । स्थूलशरीरे च या कायपरिशुद्धिर्वैद्यशास्त्रे कथिता तां संपाद्य तथा लिङ्गदेहशुद्धिः संपादनीया । तस्यां च जातायां लिङ्गदेहे ये कामक्रोधादयो रोगास्ते नष्टा भवन्ति । ततः क्रमेण कारणदेहे शुद्धे सद्यो मुक्तिर्न क्षणमपि तत्र विलम्बः । केवलेन वैद्यशास्त्रेण तथा पूर्वमीमांसाशास्त्रेणापि च न मोक्षमार्गप्रतिबन्धो निवार्यते । प्रतिबन्धकश्च मुख्यो मनसो दोषः कामसंज्ञकः । तदुक्तं भगवद्गीतायाम्—

काम एष क्रोध एष रजोगुणसमुद्भवः ।

महाशनो महापाप्मा विद्ध्येनमिह वैरिणम् (गी० ३।३७) इति ।

कार्यमित्येव यत्कर्म नियतं क्रियतेऽर्जुन ।

सङ्गं त्यक्त्वा फलं चैव स त्यागः सात्त्विको मतः ॥ (गी० १८।९)

इत्येवं मोक्षमार्गाधिकारसंप्रत्यर्थं हि सात्त्विकस्त्याग उक्तः । तदुपपत्तये वैद्यशास्त्रे किमपि नोक्तम् । केवलं स्थूलेऽस्मिन्भौतिके देहे आरोग्यसंपादकं वैद्यशास्त्रम् । तच्चौपधसेवनेन भवरोगसमानाधिकरणान्वातपित्तकफावस्थानवैषम्यदोषमूलकानन्याञ्ज्वरादीन्रोगान्निवारयति नतु भवरोगविनाशायैपदपि प्रयत्नः । भवरोगो हि कारणदेहमारभ्य प्रवृत्तस्तत्संबन्धेन लिङ्गदेहे, तत्संबन्धेन च स्थूलदेहे प्रवृत्त इति तस्य कारणदेह एव चिकित्साऽऽवश्यकी । लिङ्गदेहे चाऽऽरोग्यसंपादकं पूर्वमीमांशास्त्रम् । तच्च नैमित्तिकं यत्कर्म प्रायश्चित्ताख्यं तादृशौपधसेवनेन भवरोगसमानाधिकरणान्जस्तमसोराधिक्यदोषमूलकानन्यान्महापातकादीन्रोगान्निवारयति । तदुक्तम्—

रोगनाशकपदार्थयोजनं शक्तिवर्धकपदार्थसेवनम् ।

धातुसाम्यकरमन्त्रभक्षणं वैद्यकं त्रिविधमेतदुच्यते ॥

वैद्यकं लिङ्गदेहस्य वेद एवोच्यते बुधैः ।

तत्र पापनाशकानां नैमित्तिककर्मणां मनोवृत्तिप्राणवृत्त्युत्साहकानां काम्यकर्मणां मनःप्राणेन्द्रियाणां प्रमाणानतीतत्वमवस्थापयतां नित्यकर्मणां च प्रतिपादनात् । परिणामे हितं च वेदं विना दुःसाधमेव । यतो यथा-

यदि दुष्टं भवेद्रक्तं त्वचि दोषस्य का कथा ।

यद्यदुष्टं भवेद्रक्तं त्वचि दोषस्य का कथा ॥

अत्रोभयत्र क्रमेणौषधेनाप्यसाध्यत्वमौषधं विनाऽपि साध्यत्वं च हेतुद्वयम् । तथा-

यदि दुष्टं भवेत्सूक्ष्मं स्थूले दोषस्य का कथा ।

यद्यदुष्टं भवेत्सूक्ष्मं स्थूले दोषस्य का कथा ॥

इत्युक्तरित्या स्थूलदेहारोग्यतायै लिङ्गदेहारोग्यताऽऽवश्यिकैव भवति । सा च श्रुतिप्रदर्शितमार्गानुसरणे सत्येव भवति । यद्यपि पूर्वमीमांसाशास्त्रे न भवरोगविनाशायेषदपि प्रयत्नस्तथाऽपि तेन पूर्वमीमांसाशास्त्रेण बहूपरुतं मन्ये । यदयं महाशनः काम एकपदे निर्विषयः कर्तुमशक्य इति विचिन्त्य तस्य कामस्य पुरतः सात्त्विकं विषयं निधाय राजसात्तामसाच्च विषयाद्दूरीकृतो मीमांसाशास्त्रेण । सात्त्विकविषयानुसारिकामाविष्टचित्तश्च तादृशसंस्कारदाढ्ये यदि कदाचित्पूर्वसुकृतवशात्सात्त्विकविषयेष्वपि दोषान्पश्येत्तर्ह्यपि नैव राजसतामसविषयाननुसरत्प्रयुत विचारेण सात्त्विकानपि विषयान्परिहर्तुं प्रयततैव । ततश्च स मोक्षमार्गाधिकारी भवति । विचारं कर्तुमपि च सामीचीन्येन मनसः प्रवृत्तिः स्थूलशरीरस्याऽऽरोग्ये सत्येवेति तादृशरोग्यसंपादकं वैद्यकमपि परम्परयोपकरोत्येवेति बोध्यम् । कारणदेहे चाऽऽरोग्यसंपादकं वेदान्तशास्त्रम् । तच्चाऽऽत्मज्ञानरूपौषधसेवनेनाज्ञानदोषमूलकमनादिभवरोगं निवारयति । ननु कारणशरीरमज्ञानरूपम् । तत्र दोषोऽपि चाज्ञानमेवोच्यते । तत्कथमेतादिति चेत्-उच्यते । अनादि चैतदज्ञानं प्रातिभासिकम् । प्रातिभासिकस्य च वस्तुनोऽज्ञातस्य नैव कार्यकारित्वम् । यथा व्यावहारिकारत्सर्पादज्ञातादपि दंशः संभवाति न तथा प्रातिभासिकारत्सर्पा-

इहातात्किंचिदपि कार्यं भयकम्पादिकं जायमानं दृश्यते । किंतु ज्ञातादेव । तच्च सर्पज्ञानमपि यदि प्रातिभासिकत्वेन जायते तदा तस्मादज्ञातादिव भयकम्पादि-कार्यस्याभाव एव दृश्यते । नन्वेवं निरीक्षणकाले निरीक्षितुरनाद्यज्ञानविषयकं प्रातिभासिकत्वेन ज्ञानं नास्तीत्यभ्युपेयम् । तच्च सुतरां नैव संभवति । जीवस्य तथा संभवोऽस्तु नाम । निरीक्षणकर्ता चायमीश्वरस्तस्य कथं याथातथ्येन ज्ञानं न स्यादिति चेत्—उच्यते। ईश्वरस्याज्ञानविषयकं प्रातिभासिकत्वेन ज्ञानं नास्तीति न मन्यामहे । किंतु यथा लोके कश्चनैन्द्रजालिकः पुरुषो लोकानां चमत्कारं प्रदर्शयन्स्वयं तत्रत्यपदार्थानां याथातथ्येन ज्ञानवानप्याकस्मिकान्सर्पादीन्पदार्थान्प्रदर्शयति तथैवात्र बोध्यम् । ननु तदानीं तस्यैन्द्रजालिकस्य पुरुषस्य तादृशसर्पादिपदार्थाः सर्पत्वादिना प्रतीयन्ते न वा । प्रतीयन्ते चेत्तस्य याथातथ्येन ज्ञानं तत्प्रतीतिप्रतिबन्धकं कुतो न जायत इति वक्तव्यम् । नहि रज्जुत्वेन रज्जुं जानानस्य सर्पप्रतीतिर्भवति । न प्रतीयन्ते चेत् प्रेक्षकाणामयमाकास्मिकसर्पादिपदार्थदर्शनक्षण इति तेनैन्द्रजालिकेन कथं ज्ञायते तद्वक्तव्यमिति चेत्—अत्र केचिदित्थं समादधते । प्रातिभासिकं कारणं याथातथ्येन जानतो दृष्ट्या कार्यं न प्रतीयत इति सत्यमेव । किंतु सृष्ट्यारम्भक्षणे तस्मिन्नुपादानभूतेऽज्ञाने कुर्वद्रूपतामनुसंदधातीश्वरः । तेन च तदानीं तदज्ञानं प्रस्फुरद्रूपमिव किंचिद्विपरिवर्तते । तेनैव लक्षणेनायं जगदुत्पत्तिं विजानातीश्वरः । तथैन्द्रजालिकोऽपि सर्पादीन्पदार्थानपश्यन्नपि केनचिदुपादानगतेन सूक्ष्मेण लक्षणेन सर्पादीन्पदार्थानुत्पन्नान्कल्पयति । नैतद्युक्तिसहम् । ईश्वरो हि भक्तस्य दुःखं निवारयन् दुःखसाधनं दृष्ट्वैव तन्निवारयतीत्येवोचितम् । अन्ये त्वित्थं वर्णयन्ति । प्रातिभासिकं कारणं याथातथ्येन जानतोऽपि—यावत्तज्ज्ञानं परोक्षं तावत्तद्दृष्ट्या कार्यमितरजनदृष्ट्येव प्रतीयत एव । केवलं कार्यमपि तद्दृष्ट्या प्रातिभासिकत्वेनैव प्रतीयते । इतरजनदृष्ट्या तु व्यावहारिकत्वेन प्रतीयत इति विशेषः ।

प्रकृतमनुसरामः । कारणशरीरमनाद्यज्ञानरूपमिति सत्यमेव । तद्विषयकं च 'इदमज्ञानम्' इत्येवं ज्ञानं यन्न भवति तदनाद्यज्ञानविषयकमज्ञानं कारणशरीरस्यानाद्यज्ञानरूपस्य रोगः । तस्य रोगस्याऽऽत्मज्ञानेन विनाशे 'इदमज्ञानम्' इत्येवंरूपेण तदनाद्यज्ञानं ज्ञातं भवति । एवमनाद्यज्ञाने याथातथ्येन ज्ञाते ज्ञातु-रिच्छाया अभावे तत्कार्यकारि न भवतीति स ज्ञाता भवरोगान्मुक्तो भवति ।

अत्रेदमवधेयम् । प्रलयकाले सांसारिकाः सर्व एव पदार्थां विनश्यन्तीति तदानीमनायासेनैव सर्वेषामेव जीवानां कुतो मोक्षो न भवति तदिदानीमुच्यते । लोके यथा घटस्य घटापेक्षया सूक्ष्मेण मृत्तिकारूपेणावस्थितौ घटनाश उच्यते तथैव प्रलयकाले सर्वेषां वस्तूनां नाशो भवति सूक्ष्माणामपि सूक्ष्मतररूपेणावस्थानम् । यदपेक्षयाऽन्यदान्तरं रूपं नास्ति तद्रूपेणावस्थानमिति यावत् । तादृशं चाज्ञानमेव । तच्चानादि स्वीकार्यम् । तच्चाज्ञानं सर्वेषां पदार्थानामान्तरमिति भावरूपमेव न तु ज्ञानाभावरूपम् । तत्रैवाभुक्तभोगानां जीवकृतकर्मणां भावरूपाज्ञानविशेषरूपेणावस्थितिः । ईशकृतकर्मणोऽपि तथैव । तादृशाज्ञानसंबन्धेन च पुनः पूर्ववत्सृष्टिः । अत ईशस्य न वैषम्यनैर्घृण्यदोषलेशः । 'धाता यथापूर्वमकल्पयत्' ( म. ना. ५ । ७ ) इति श्रुतिरत्र प्रमाणम् । तथा च प्रलयकालेऽप्यविनष्टाः केचित्पदार्थाः पुनः सृष्ट्यारम्भकाले प्रादुर्भवन्ति । अत्रायं संग्रहः-

जीव ईशो विशुद्धा चित्तथा जीवेशयोर्भिदा ।

अविद्या तच्चित्तोर्योगः षडस्माकमनादयः ॥ इति ।

अत्र च विशुद्धचित्ततिरिकाः पञ्च पदार्था अनादित्वेनाभिमता अपि सान्ता भवन्ति । यथा नैयायिकनयेऽनादिः सान्तः प्रागभावो भवति तद्वत् । ननु सादित्वसान्तत्वयोः समनियतत्वं दृश्यते । युक्तं चैतत् । आदिरुत्पत्तिः । अन्तो विनाशः । उत्पत्तिश्चावयवसंयोगेन । तथा विनाशोऽवयववियोगेन भवतीति प्रसिद्धमेव । परमाणुद्वयसंयोगाद्द्वयणुकोत्पत्तिः । परमाणुद्वयविभागाच्च द्वयणुकनाशो भवति । तथा चात्र जीवादीनां पञ्चानां सादित्वाभावे कथं सान्तत्वमुच्यते । न च भावविषय एवायं नियम उक्तयुक्त्या सिध्यति । तथा च जीवेशयोर्भिदाया अभावरूपायाः सादित्वाभावेऽपि सान्तत्वं स्यात् । तथैवाविद्याया अनिर्वचनीयस्वरूपाया उत्पत्तिरवयवसंयोगेन भवतीति वक्तुमशक्यम् । तथा च तत्राप्युक्तनियमस्याभाव इति सादित्वाभावेऽपि सान्तत्वं वक्तुं शक्यम् । अविद्यायाश्चानिर्वचनीयत्वेन तद्योगस्याप्यनिर्वचनीयत्वान्नापि सान्तत्वं वक्तुं शक्यमिति वाच्यम् । तथाऽपि जीवेशयोर्भावयोर्निर्वचनीययोश्च सादित्वाभावे सान्तत्वं स्वीकर्तुमशक्यमिति चेन्नैवम् । जीवेशयोरन्ती नाम न विनाशः । किंत्वयं जीवोऽयमिदं इति प्रतीत्यभाव एव । तथा च तयोः सान्तत्वमौपचारिकमित्यदोषात् ।

अन्तश्च तेषां मोक्षकाल एव । स चाऽऽत्मज्ञानेनैव । नान्यः पन्था विद्यतेऽय-  
नाय ' ( श्वे. ३ । ८ ) इति श्रुतेः । मोक्षे सर्वविधमनोवृत्तीनां मनसा  
सहैवाभावे केवलश्चिद्रूप आत्माऽवशिष्यते । तदानीमयमात्मेति संविज्ञानं नास्त्येव ।  
विषयविषयिभावस्याभावात् । ज्ञातुश्च तदानीं ज्ञातृत्वरूपेणानवस्थितेः । यथा  
दर्पणोपाधिविनाशे प्रतिबिम्बस्य बिम्बरूपेणैवावस्थानं भवति तद्वत् । एतेन  
दर्पणोपाधिविनाशे प्रतिबिम्बविनाश इवाज्ञानोपाधिविनाशे मोक्षकाले जीव-  
स्यापि विनाशः स्यादिति स्वविनाशाय मुमुक्षुः कथं प्रवर्तत इति परास्तम् ।  
यतो दर्पणोपाधौ प्रतिबिम्बदर्शनसमयेऽपि च बिम्बसत्ताधीनसत्ताकस्य नैव  
पृथक्सत्ता प्रतिबिम्बस्य । किंतु तदानीमपि बिम्बरूपेणैव सत्ता । केवलं  
तदानीं पृथगिवावभासते । तथा च यथा किञ्चित्कारणं कार्योत्पत्तिक्षण एव विन-  
श्यदपि कारणत्वेनोच्यते यथाऽन्धकारः प्रदीपानयनस्य कारणं भवति तथैवाऽऽ-  
त्मज्ञानमत्र मोक्षस्य कारणं श्रुतावुच्यते । नन्वन्धकारविनाश एव प्रदीपानयने  
हेतुः, तथाऽत्र नाऽऽत्मज्ञानविनाश एव मोक्षे हेतुः । तथा च कथमयं दृष्टान्त  
इति चेन्न । ' कार्योत्पत्तिक्षण एव कारणविनाशः ' एतावन्मात्रेण दृष्टान्तोपा-  
दानात् । अन्धकारस्यापि विनाशद्वारा दीपानयनहेतुत्वमस्त्येव । अथवा धूम-  
शकटसाधनकं गमनं ग्रामान्तरप्राप्तेः कारणं भवति । तत्र च ग्रामान्तरप्राप्तिक्षण  
एव तत्कारणस्य धूमशकटगमनस्याभावो भवति तद्वदिति दृष्टान्तो बोध्यः ।

इदं चात्रावधेयम्—अयमात्मेति विज्ञानं मोक्षे नास्त्येवेति यदुक्तं तद्विदेह-  
मुक्त्यवस्थायां द्रष्टव्यम् । जीवन्मुक्तिदशायां तु यद्यपि तादृशं ज्ञानं संभवति  
तथाऽपि तदनस्तिकल्पमेव । ननु मुक्त्यवस्थायामहंकारस्य नाश इदंताया अपि  
विनाशादयमात्मेति ज्ञानस्य नैव संभव इति चेन्न । तदानीं मनस्यहमित्यभिमा-  
नाभावेऽप्यन्तःकरणचतुष्टयस्य वस्तुतः सत्त्वेन तत्र च पूर्वसंस्कारवशादयमा-  
त्मेति ज्ञानस्य संभवसत्त्वात् । यथा स्वापे कस्यचित्पूर्वसंस्कारवशाद्वाक्प्रवर्तते  
तद्वत् । अत एव तदानीं जायमानमपि सर्वमेव ज्ञानमनस्तिकल्पं भवति ।

इत्थं श्रुतीनामेकवाक्यताया अन्यथानुपपत्त्या सिध्यन् ' मायामात्रमिदं  
द्वैतमद्वैतं परमार्थतः ' ( गौ. पा. १ । १७ ) इति माण्डूक्यकारिकातः स्वरसतः  
प्रतीतोऽन्यत्र श्रुतौ क्वाप्यनिषिद्धश्च योऽयमविद्यावादस्तमनुसृत्येयं प्रक्रियाऽभि-  
हिता । एतदुक्तं भवति । ' तद्धवसति ' ( छा. ६ । ८ । ७ ) इत्यभेदप्रति-



पादकश्रुत्या जीवब्रह्मणोरैक्ये श्रुतिप्रमाणनिश्चिते तदन्यथानुपपत्त्याऽप्यमाविद्यावादः  
श्रौतत्वेनाऽऽश्रितः श्रीमच्छंकराचार्यैः । न तेषां तत्राभिनिवेशः कश्चित् ।  
अविद्याशब्देनाज्ञानमुच्यते । विद्याशब्दस्य ज्ञानवाचित्वात् । इयं च निसर्गत  
एव त्रिगुणात्मिका । तत्र शुद्धसत्त्वप्रधाना भायेत्युच्यते । मलिनसत्त्वप्रधाना  
त्वविद्येत्युच्यते । तदुक्तम्-

तमोरजःसत्त्वगुणा प्रकृतिर्द्विविधा च सा ।

सत्त्वशुद्ध्याविशुद्धिभ्यां मायाऽविद्ये च ते मते ॥ (पं. द. १।१५)

इति । सत्त्वस्य प्रकाशात्मकस्य गुणस्य शुद्धिगुणान्तरेणाकलुषीकृतत्वमिति तत्र  
टीकायां स्पष्टम् । एतदविद्यापदवाच्यमज्ञानं जगन्मूलकारणमनिर्वचनियमित्यगत्या  
स्वीकर्तव्यं भवति । जगदुपादानकारणस्य निर्वक्तुमशक्यत्वात् । तथा हि-तच्चा-  
नादि । अथानादिशब्दस्य कोऽर्थः । आदिनास्त्येवाथवा सन्नपि न ज्ञायते । नास्त्येव  
चेत्सांप्रतमनुभूयमानो मध्यः कथं स्यात् । किंचाऽऽदिनास्ति चेन्नित्यमेव तद्भवति ।  
तथा च तस्य मोक्षे कथं लयः । अथानादिः सान्तः प्रागभावो यथा तथैवेदम-  
ज्ञानमिति चेन्नैतद्युक्तिसहम् । आदिं विनाऽन्तस्य वक्तुमशक्यत्वात् । अथास्या-  
ज्ञानस्याऽऽदिरस्त्येव । केवलं स न ज्ञायत इति द्वितीयः कल्पः समाश्रीयत इति  
चेत्-यद्युत्पत्तिरस्ति तर्हि तदानीं तस्या अवस्थायाः काऽपि कल्पना स्यादेव । तथा  
च कीदृशी साऽवस्था स्यादिति विभावनीयं भवति । इदानीमनुभूयमानं वैषम्यं  
तदानीमस्ति न वा । अस्ति चेत्कथं तस्य निरोक्षस्य सिद्धिः । नास्ति चेत्कदा  
कथं च तद्वैषम्यं समुत्पन्नमिति वक्तुं न शक्यते । तथा च पक्षद्वयेऽपि युक्तियुक्तं  
किंचिद्वक्तुं न शक्यत इत्यतोऽनिर्वचनीयस्वरूपमेव तदित्यङ्गीकृतं भवति ।

ननु तस्य त्वं तत्त्वमिति षष्ठीतत्पुरुषेण तत्त्वमित्येकं पदं सामासिकं परि-  
कल्प्य भेदवादिभिः श्रुत्यर्थो योजितः । तथा रामानुजीयैरपि जीवब्रह्मणोः  
शरीरशरीरिभावमाश्रित्य शरीरशरीरिणोश्चाभेदमारोप्य श्रुत्यर्थो योजितः ।  
एवं द्वैतिनां मतेऽपि तस्याः श्रुतेरुपपत्तिर्भवतीति चेदुपपत्तिरेषा ननु द्वैते प्रमाण-  
भूतैषा श्रुतिः । उपपत्तिर्नाम सिद्धान्त इति गृहीतस्य कस्यचिदर्थस्य श्रुतिविरोधः  
प्रतीयते चेदर्थान्तरयोजनया तदविरोधसंपादनम् । ननु स श्रुतितः स्वरसतः  
प्रतीयमानः सरलोऽर्थः । एतादृशीमुपपत्तिं कुर्वता च प्रमाण्यच्छलेन श्रुतेरप्रामा-  
ण्यमेष स्वीकृतं भवति । तथा चोक्तम्-

अप्रामाण्योक्तिपर्याय उपपत्तिवचो मतम् ।

यथा मूर्खोक्तिपर्यायो देवानां मिय इत्ययम् ॥ इति ।

अपि च—उपपत्तौ प्रवर्तन्ते लज्जन्ते ये नृणां पुरः ।

वचनस्याप्रमाणत्वं प्रतिपादयितुं किल ॥ इति च ।

किंचास्त्वेवमुपपत्त्याऽपि यथाकथंचित्तादृशश्रुत्यविरोधसंपादनम् । नतु सा श्रुतिः सिद्धान्त इति गृहीते स्वाभिमतेऽर्थे प्रमाणभूता भवति । यो सार्थः श्रुति-वाक्यात्स्वरसतः सरल इति प्रतीयते तत्रैवार्थे तद्वाक्यं प्रमाणं भवति । तथा च द्वैतवादिभिर्द्वैतविषये श्रुतिवाक्यमेवान्यत्किंचित्प्रमाणतया प्रदर्शनीयं भवति ।

या तु द्वैतिभिरात्मा वा अरे द्रष्टव्यः ( वृ. २ । ४ । ५ ) इति श्रुतिर्भेदे प्रमाणत्वेनोपन्यस्ता सा न संभवति । एष हितेषामाशयः—द्रष्टव्य इति हि दर्शनविधिः । स च द्रष्टा दृश्यं दृशिश्चेति त्रिपुटीमन्तरेण नोपपद्यते । तथा च दृशिकर्ता द्रष्टा भिन्नः । दृशिकर्म दृश्यं ततो भिन्नम् । दृशिक्रिया च ताभ्यां भिन्नेति भेद आवश्यक एवेति दर्शनविधयन्यथानुपपत्त्या भेदः सिध्यतीति । किंतु तत्रैवमुच्यते । दर्शनविधितः पूर्वं तादृशोपदेशाय या श्रुतेः प्रवृत्तिः साऽपि तत्रोपदेष्टृद्युपदेश्यमुपदेशश्चेति त्रिपुटीमन्तरेण नोपपद्यते । तथा चोपदेष्ट्री श्रुतिर्भिन्ना । उपदेश्या नरास्ततो भिन्नाः । उपदेशक्रिया च ताभ्यां भिन्नेति भेद आवश्यक एवेति प्रवृत्त्यन्यथानुपपत्त्या भेदः सिध्यतीति कुतो नोच्यते द्वैतिभिः । किमर्थं तत्र द्वैतिनस्तूष्णींभावमास्थिताः । तथा तत्त्वमसीत्यादिमहावाक्यविषयेऽपि श्रुतेः प्रवृत्त्यन्यथानुपपत्त्या भेदः सिध्यतीति कुतो नोच्यते । अथ द्वैतिप्रपञ्चप्रामाण्यः—यथा केनचिदुच्चारितं शब्दमनुकुर्वन्नगत्या तथैवोच्चारयति । तत्रानुकार्यभूतः शब्दः साधुशब्दो वाऽस्त्वसाधुशब्दो वाऽस्तु तत्रौदासीन्यमेवावलम्बते । अन्यथाऽनुकार्यस्वरूपभङ्गपत्तेः । तथाऽत्रोपदेश्याऽजीवानुपदेष्टुं प्रवृत्ता श्रुतिरगत्या भेदमवलम्बते । अन्यथोपदेश एव न संभवति । अनादिकालमारभ्य भेदं गृहीत्वैवोपदेश्यानां जनानां व्यवहारे प्रवृत्तत्वात् । तथा चोपदेश्यान्यथानुपपत्त्या भेदः सिध्येन्नतु तस्य भेदस्य सत्यत्वं सिध्येत् । यथा साधुशब्दं विजानता पण्डितेनाप्यपशब्दमनुकुर्वतोच्चारितः शब्दः साधुरेवेति न निर्णयस्तथा श्रुत्याऽप्युपदेशार्थं भेदं गृहीत्वा प्रवृत्तया गृह्यमाणो भेदः सत्य एवेति न निर्णयः । अत उपदेश्यान्यथानुपपत्त्या सिध्यमानस्यापि भेदस्य सत्यत्वे सा श्रुतिर्न प्रमाणत्वेन

पुरस्कारमहति । अतस्तत्र द्वैतिनामौदासीन्यमिति चेत्-अग्रे दर्शनविध्यन्यथानु-  
पपत्त्याऽपि सिध्यमाने भेदेऽप्येवमेव दृष्टिं निवेदिह । तत्राप्युपदेश्यजीवानुसारेणैव  
श्रुत्या दर्शनविधानात् । तथा च भेदस्य सत्यत्वे द्रष्टव्य इति श्रुतिर्न प्रमाणमिति  
सिद्धम् ।

अथ ' द्वा सुपर्णा० ' ( श्वे० ४ । ६ ) इति श्रुतिर्द्वैतविषये प्रमाणमिति  
चेन्मैवं वादीः । यथा हि ' तत्त्वमसि ' ( छा० ६ । ८ । ७ ) इति श्रुतिरद्वैतं  
विधत्ते तथा ' द्वा सुपर्णा० ' इति श्रुतिर्नैव द्वैतं विधत्ते । किंतु द्वैतं सिद्धवद्-  
गृहीत्वाऽन्यकिंचिद्विधत्ते । एतादृश्यः श्रुतयश्च कर्मकाण्डगताः सर्वा एव । द्वैत-  
दर्शिन एव जना उपदेश्या इत्यतो द्वैतं सिद्धवद्गृहीत्वा ताः प्रवृत्ताः । बालं  
प्रति बालभाषयैव वक्तव्यं भवति । किं बहुना ज्ञानकाण्डस्थश्रुतिरपि द्वैतान्तर्गतं  
शब्दार्थसंबन्धं गृहीत्वैव प्रवृत्ता भवति । नैतावता द्वैतं तादृशश्रुतिप्रमाणेन  
सिद्धं भवति । उपदेष्टा हि नानाविधानामुपदेशानां मतिवैचित्र्यात्सर्वेषां च प्रज्ञा-  
मेकेनैव प्रकारेण सन्मार्गे संग्राहयितुं न शक्नोति । प्रकृते च श्रुतिरुपदेष्टी ।  
उपदेश्याश्च जीवात्मानो यथाकर्म यथाश्रुतं संप्राप्तेष्वनन्तजन्मसु द्वैतमार्गेण संच-  
रन्तो दृढसंस्कारवशान्नैकपद एवाऽऽत्मैक्यं निश्चेतुं प्रभवेयुः । अतः सत्येनास-  
त्येन वा येन केनापि मार्गेणोपदेश्यस्य प्रज्ञायां शनैः शनैरात्मैक्यबोधानुगुण्यं  
संपादयितुं श्रुतिः प्रवर्तते । क्वचिदात्मानमणुतरत्वेन वर्णयति क्वचिन्महत्तरत्वेन  
क्वचिद्व्यापकत्वेन क्वचित्सर्वज्ञत्वादिगुणैश्चेत्येवं विधिमुखेन प्रवर्तते । क्वचिच्च  
यद्वाचाऽनभ्युदितं, यन्मनसा न मनुते ( के. ४ ५ ) इति । क्वचिच्च निर्गुणशब्दे-  
नैवेति निषेधमुखेन प्रवर्तते । क्वचिच्च यतो वाचो निवर्तन्तेऽप्राप्य मनसा सहे-  
त्येवं वाङ्मनोनिवृत्त्यपादानत्वेन वर्णयति । नृसिंहोत्तरतापिन्यां तु ' अव-  
चनेनैवानुभवन्नुवाच ' ( नृ० उ० ७ ) इत्येवमवचनेनैवाऽऽत्मानुभव उक्तः ।  
तथा चोक्तम्-

बोधयन्त्यात्मनो रूपं प्रवृत्ताऽपि पुनः श्रुतिः ।

अशक्ता निर्गुणं वक्तुं पर्यायेण समभ्यधात् ॥

यथा-बोधयन्ती पतिं साध्वी मर्यादावृतमानसा ।

इदानीं तत्र कोऽन्यः स्यादित्येवं भाषते ध्रुवम् ॥ इति ।

अथ सर्वत्र पार्यन्तिकोद्दिष्टार्थैक्यान् श्रुतीनां मिथो विरोधः शङ्कनीयः ।  
जगत्यस्मिन्पस्य यो गुणो निषेधो वा कस्यचिद्विषयपरिचितस्तद्द्वारा तेनाऽऽत्म-

स्वरूपं प्रथमतः कल्पनीयमिति हि श्रुतितात्पर्यम् । ननूपदेश्यमतिवैचित्र्येणानेकैः प्रकारैरात्मस्वरूपवर्णनमस्तु नाम । किंतु तेऽनेके प्रकारा अन्धगजन्यायेनैकत्र संभविनोऽपेक्षिताः । अत्र तु श्रुतिषु वर्णिताः केचित्प्रकारा एकत्रासंभविनो दृश्यन्ते । तथा हि—अणीयानिति महीयानिति च मिथो विरुद्धं दृश्यते । तथा एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः ( मु० ३ । १ । ९ ) इति, यन्मनसा न मनुते, इति च विरुद्धं दृश्यते इति चेदत्राऽऽहुः । अणीयस्त्वं न परिमाणतः किंत्वणीयस्त्वं सूक्ष्मतरत्वम् । सूक्ष्मत्वस्य च महत्त्वेनाऽऽकाश इव न विरोधः । तथा चेतसा वेदितव्य इत्यत्राऽऽत्मस्वरूपं मनसा विभावनीयमित्युच्यते । सर्वत्रैव हि विधौ यावच्छक्त्येव विधाने तात्पर्यं दृश्यते । भोक्तव्यं द्रष्टव्यमित्युक्ते नैव सर्वावयवशः कात्स्न्येन भोजनं दर्शनं वा विधातुमिष्यते । किंतु यावच्छक्त्येव । तथा च मनसैवानुद्रष्टव्यम्, चेतसा वेदितव्यः, इत्यत्र मनसाऽऽत्मचिन्तनं यावच्छक्त्येव विधीयते । शक्तिश्च न सर्वेषां समाना । अधिकारिभेदेन तस्यां तारतम्यमवश्यं भाव्येव । तस्याश्चात्र परा काष्ठा कीदृशी सा यन्मनसा न मनुते, मनसा सह वाचो निवर्तन्ते, इत्यत्र प्रदर्शिता भवति । शुकाचार्यसदृशेन शान्ततरमनसा विदुषा यद्यप्यात्मस्वरूपं विभावयितुं प्रयत्नते तथाऽपि पर्यन्ते मनसो निवृत्तिरेव स्यात् । अशब्दमस्पर्शमव्ययमित्यादिकानि विजरो विमृत्युरित्यादीनि चोपनिषद्गतान्यात्मवर्णनपराणि सकलानि श्रुतिवाक्यान्त्यालोच्य तदनुसारेणाऽऽत्मस्वरूपं विभाव्यते चेत्तत्र मनोवृत्तेर्विरतिरेव स्यात् । मनोऽपि हि श्रोत्रादीन्द्रियविषयानतीत्य न विभावनां कर्तुं प्रभवति । इन्द्रियाणां गतिर्हि विषयसंनिकर्षाधीना संनिकर्षाभावेऽपि च मनसो गतिर्भवति । एतावानेव विशेषः । विषयास्तु तुल्या एव । पृथरयेन्द्रियस्य तद्विषयस्य चाभावादेव मानसिकी कल्पनाऽपि तादृशी न भवति । तदुक्तम्—

शब्दाद्या एव विषया अक्षाणां मनसोऽपि च ।

संनिकर्षाधीनतायां वैषम्यं स्यात्तु केवलम् ॥ इति ।

तथा च मनोवृत्तिनिवृत्तिपर्यन्तमात्मस्वरूपविभावना कार्येति 'चेतसा वेदितव्यः' इत्यादिश्रुतीनां तात्पर्यम् । न तु "यतो वाचो निवर्तन्तेऽप्याप्य मनसा सह, इत्येतादृशी श्रुतेरपि यत्र गतिस्तत्र का वार्ता मादृशाम् । अतश्च तूष्णीमेव स्थेयम् । नत्वात्मप्रवचन आत्मचिन्तने च प्रवर्तिनव्यम्" इत्येतादृशक्षुद्रवि-

चारस्यावसरो न देयः । यतो वाचो निवर्तन्ते, इत्यस्याः श्रुतेरेतेदेव तात्पर्यं यदनवरतं प्रवचनं कुर्वतां निसर्गत एव वाचो निवृत्तिर्भवतीति । एतेन-

वाग्निवृत्तिं कथयितुं कथं वागेव वर्तते ।

मुकोऽस्मीतिवेदतस्यादश्रद्धेयं श्रुतेर्वचः ॥ इत्येतदपास्तम् ।

श्रुतितात्पर्याज्ञानात् । ' नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यः ' ( का० २ । २३, मु० ३ । २ । ३ ) इत्यस्याः श्रुतेरपि न प्रवचनविरामे तात्पर्यम् । किंतु प्रवचनं कुर्यादेव तच्च तथा कर्तव्यं यथाऽनवरतमात्मप्रवचनं कुर्वत आत्मयाथात्म्यस्य वागविषयत्वेन निसर्गत एवाऽऽत्मानमलब्ध्वैव प्रवचनाद्विरामो यस्य भवेत्तमेवाऽऽत्मा स्वीयत्वेन वृणुते तेनैव च लभ्योऽयमात्मा तस्यैव चायमात्मा स्वयाथात्म्यं प्रकाशयतीति । एषैव च नायमात्मेति श्रुतिगतयोः पूर्वोत्तरार्थयोर्मिथः संगतिर्बोध्या । न मेधया न बहुना श्रुतेनेत्यस्यापि तात्पर्यमुक्तरीत्यैव बोध्यम् ।

प्रकृतमनुसरामः । यथा च 'तत्त्वमसि' ( छा० ६ । ८ । ७ ) इति श्रुति-  
र्जीवब्रह्मणोरभेदं विधत्ते, एवम् ' इदं सर्वं यदयमात्मा ' ( बृ० २ । ४ । ६ )  
इति श्रुतिर्जगद्ब्रह्मणोरभेदं विधत्त इत्यद्वैतमतस्य श्रौतत्वं सिद्धम् । द्वैतं तु  
जीवब्रह्मणोर्जगद्ब्रह्मणोर्वा न कापि श्रुतौ साक्षाद्विहितमिति द्वैतमतस्य श्रौतत्वं  
न सिध्यति ।

यत्तु द्वैतिभिरुक्तम्-तत्त्वमसि, इदं सर्वं यदयमात्मेत्यादिवाक्यानां जीवब्रह्म-  
णोर्जगद्ब्रह्मणोश्चैक्यप्रतिपादकत्वेऽङ्गीक्रियमाणे तेषां प्रेक्षावद्भिरनुपादेयत्वमाप-  
द्येत । श्रुतिसूत्रादीनां प्रेक्षावद्भिरनुपादेयत्वाभ्युपगमो न युक्तः । अतः श्रुति-  
सूत्रादीनां ब्रह्मैक्यप्रतिपादकत्वं नैव वक्तव्यमिति । तच्चिन्त्यम् । तत्त्वमस्यादि-  
वाक्यानां जीवब्रह्मैक्यप्रतिपादकत्वेऽङ्गीक्रियमाणे तेन तेषां वाक्यानामनुपादेयत्वं  
भवतीत्यत्र प्रमाणाभावात् । न च जीवब्रह्मणोरैक्यस्य शशविषाणवन्ध्यासुतवद-  
सत्यत्वेन तत्प्रतिपादकवाक्यानामनुपादेयत्वमिति वाच्यम् । जीवब्रह्मैक्यस्य  
शशविषाणादिवदसत्यत्वे प्रमाणाभावात् । ननु परं ब्रह्मैकमेव सत्यं तदतिरिक्तं  
सकलं मिथ्येति सद्द्वैतिनां मतम् । तथा चात्र यज्जीवब्रह्मैक्यं तद्ब्रह्मणः सकाशाद्भि-  
न्मभिन्नं वा । यदि भिन्नं तर्हि तस्य भवदुक्तरीत्यैव मिथ्यात्वं समागतमिति  
मिथ्याभ्युपगमप्रतिपादकवाक्यानामुपादेयत्वं कथं स्यात् । अभिन्नं चेत्तत्र न  
प्रमाणं पश्यामः । इदं सर्वं यदयमात्मेति श्रुतिरेव तत्र प्रमाणमिति तु न संभ-

वति । श्रुत्यर्थोत्तरं सिध्यमानस्य ब्रह्मैक्यस्य श्रुतिघटकोद्देश्यबोधकेदंशब्देन ग्रहणं न संभवतीति चेत्—मैवं वादीः । जीवब्रह्मैक्यं ब्रह्मणः सकाशाद्भिन्नमभिन्नं वेति योऽयमाक्षेपः स ब्रह्मैक्यस्य कीदृशं स्वरूपं गृहीत्वा कृतः । ब्रह्मैक्यं ब्रह्मधर्म इति चेन्न । अद्वैतिभिर्ब्रह्मणो निर्धर्मकत्वाङ्गीकारात् । कीदृशं तर्हि ब्रह्मैक्यस्य स्वरूपमिति चेच्छृणु । ब्रह्मैक्यं ब्रह्मप्रतियोगिकभेदाभावः । अभावस्य च निःस्वरूपत्वान्न तेन ब्रह्मणः सद्वितीयत्वमाशाङ्कितव्यम् । यच्च द्वैतिभिरुक्तं जीवब्रह्मैक्यस्य ब्रह्मणः सकाशाद्भिन्नत्वे ब्रह्मभिन्नत्वेन मिथ्यात्वात्तादृशमिथ्याभूतार्थप्रतिपादकत्वेन महावाक्यस्यानुपादेयत्वं स्यादिति । तत्र महावाक्यस्य स्वरूपत एव ब्रह्मभिन्नत्वेन यन्मिथ्यात्वं तत्पारमार्थिकदशायामेव न तु व्यावहारिकदशायामिति तस्य व्यावहारिकसत्यत्वेन नानुपादेयत्वमिति चेन्महावाक्यार्थभूतस्य जीवब्रह्मैक्यस्यापि मिथ्यात्वं पारमार्थिकदशायामेव न तु व्यावहारिकदशायामिति तादृशव्यावहारिकसत्यार्थबोधकमहावाक्यस्य कुतोऽनुपादेयत्वमापाद्यत इति स्वयमेव विचारय । यच्चापीदं सर्वं यदयमात्मेति श्रुत्यर्थोत्तरं सिध्यमानस्य ब्रह्मैक्यस्य श्रुतिघटकोद्देश्यबोधकेदंशब्देन ग्रहणं न संभवतीत्युक्तं तदपि न क्षोदक्षमम् । इदं सर्वं यदयमात्मेति श्रुतिर्हीदंशब्दगृहीतस्यास्य जगतो ब्रह्मात्मैक्यं नोत्पादयति । किंतु वस्तु सदेव तत्केवलं बोधयति । तथा चेदंशब्दागृहीतस्यापि कस्यचिद्यदि ब्रह्मणा सहैक्यं वस्तु सत्स्यात्तर्हि तन्निवारयितुं नैवेयं प्रभवति श्रुतिः । न हि घटस्य द्रव्यत्वं बोधयद्घटो द्रव्यमिति वाक्यं पटस्य द्रव्यत्वं निषेधति । नन्वेवमिदंशब्दागृहीतस्य ब्रह्मणा सह यदैक्यं तत्र नेयं श्रुतिः प्रमाणं स्यात् । तथा च तत्र प्रमाणान्तरं वक्तव्यं स्यादिति चेत्—अनुमानं प्रमाणमिति गृहाण । श्रुत्या हीदंशब्दगृहीतस्य जगतो ब्रह्मैक्ये बोधिते तद्दृष्टान्तेनेदंशब्दागृहीतस्यापि जगदन्तःपातिनो ब्रह्मणा सहैक्यस्यानुमानप्रमाणेन साधनात् । किंच यथा स्वाध्यायोऽध्येतव्य इत्यध्ययनविधेरन्यत्र स्वाध्याय इव स्वाध्यायोऽध्येतव्य इत्येतस्मिन्स्वाध्यायरूपे स्ववाक्येऽप्युद्देश्यतावच्छेदकाक्रान्तत्वाविशेषेण यथा प्रवृत्तिर्भवति तथेदं सर्वं यदयमात्मेति ब्रह्मैक्यबोधकश्रुतेरन्यत्र जगतीव स्ववाक्येऽपि स्ववाच्यार्थभूते ब्रह्मैक्येऽपि च प्रवृत्तिरप्रत्युहैव भवति । तथा च ' अ इ उ ण् ' सूत्रे शब्दकौस्तुभे भट्टोजीदीक्षितैरुक्तं ' स्वाध्यायोऽध्येतव्यः, नेह नानाऽस्ति किंचन ' इत्यादीनां वाक्यानां स्वस्मिन्नपि यथा प्रवृत्तिः ' इति ।

तथा च जीवब्रह्मैक्यस्य जगद्ब्रह्मैक्यस्य चेदं सर्वं यदयमिति श्रुत्या ब्रह्मणा सहैक्यं सिध्यत्येव । ननु 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति श्रुतिब्रह्मणः श्रुतिप्रमाणाविषयत्वं बोधयति । तथा च तादृशब्रह्माभिन्नं यज्जीवब्रह्मैक्यं जगद्ब्रह्मैक्यं च तस्येदं सर्वमिति श्रुतिप्रमाणविषयत्वं कथं भवद्भिरुच्यत इति चेन्न । आनुपूर्व्यैव सिद्धत्वात् । जीवब्रह्मैक्यस्य जगद्ब्रह्मैक्यस्य च यद्ब्रह्मणा सहैक्यं तद्विसृज्यनन्तरं हि भवतामयमाक्षेपो न तु ततः प्राक् । जीवब्रह्मैक्यस्य जगद्ब्रह्मैक्यस्य च यद्ब्रह्मणा सहैक्यं ततः प्राक्तु तस्यैक्यस्य श्रुतिप्रमाणविषयत्वे न किञ्चिद्बाधकं पश्यामः । किञ्च प्रमाणावेद्यमपि वस्तु समारोपितेन रूपान्तरेण प्रमाणवेद्यं भवति । यथा तत्तद्देवताप्रतिमाः । साधारणमनुष्याणामप्रत्यक्षा अर्पिन्द्रादयो देवाः प्रतिमारूपेण प्रत्यक्षा भवन्ति । तथा प्रमाणाविषयमपि ब्रह्म सत्यत्वादिगुणैरारोपितैः शब्दप्रमाणवेद्यं भवति । यत्तु ब्रह्म स्वसंवेद्यं चेद्ब्रह्मज्ञानं ब्रह्मणोऽस्त्येव । ब्रह्माभिन्नस्य जीवब्रह्मैक्यस्य जगद्ब्रह्मैक्यस्य च ज्ञानं ब्रह्मणोऽस्त्येव । तथा चार्थादेव ब्रह्माभिन्नेन जीवेनैतत्सर्वं ज्ञातमेव भवति । ततश्च ज्ञात-स्तम्भं प्रति स्तम्भबोधकवाक्यवच्छास्त्रं निष्प्रयोजनं स्यादित्युक्तं तन्न । जीवस्य स्वस्वरूपाभिधानोत्तरं शास्त्रस्य निष्प्रयोजनत्वमिष्टमेव । कृतकार्यत्वात् । यदा च जीवो न ज्ञानी संवृत्तस्तदानीमप्राप्ते शारामर्थवदिति न्यायानुसारेण शास्त्रस्य स-प्रयोजनत्वं भवत्येव । एतेन यथाऽन्धकारे त्वग्निन्द्रियेण घटे ज्ञाते तद्गतं रूपं तदानीं न ज्ञायते तदा च ज्ञातेऽपि घटे रूपावेदकस्यार्थवत्त्वं दृश्यते । तथा जीवेन ब्रह्मणि ज्ञातेऽपि तस्यैक्यं न ज्ञायते चेच्छास्त्रमैक्यावेदकमर्थवत्स्यात् । न तु तथाऽस्ति । ब्रह्मणि ज्ञाते तदैक्यज्ञानस्यावर्जनीयत्वात् । तथा च शास्त्रं निष्प्रयोजनमेवेति द्वैतिकल्पितमपास्तम् । अज्ञानिषु शास्त्रसाफल्यस्य दर्शित-त्वात् । शास्त्रेणाज्ञाननिवृत्तौ सत्यां ज्ञानरूपब्रह्मस्वरूपभूतमैक्यं स्वत एव सिध्यति । सिद्धं तु निवर्तकत्वाच्छास्त्रस्येत्यनेनैतदेव बोध्यते । तथा च शास्त्र-मज्ञानं निवर्तयतीति सिद्धम् ।

यत्तु ब्रह्म स्वप्रकाशं चेतस्य कथमज्ञानेनाऽऽवरणं भवति । अथ तथा-विधस्यापि ब्रह्मण आवरणमज्ञानेन भवति चेत्तस्याज्ञानस्य कथं नाशः स्यात् । दीपेन सन्धकारो दूरी क्रियते । दीप एवान्धकारेणाऽऽवृतश्चेत्कथं सोऽन्धकारा-वृतो दीपोऽन्धकारं दूरीकर्तुं प्रमवेत् । किञ्च ब्रह्मप्रकाशे सत्यज्ञानस्य नाशः । अज्ञानस्य च नाशे सति ब्रह्मप्रकाश इत्यन्योन्याश्रयः । तस्मान्नाद्वैतिमत्वं

युक्तमित्युक्तम् । तदपि न । स्वप्रकाशस्य ब्रह्मण आवरणमज्ञानेन न संभवतीति सत्यमेव । किंत्वज्ञानेन तेन जीवस्वरूपमावृतम् । यथा घनच्छन्नादृष्टिर्घनच्छन्नमर्कं मन्यते तद्वदेव जीवोऽयं स्वयमज्ञानेनाऽऽवृतः सन्ब्रह्माऽऽवृतमिति मन्यते । यश्च ब्रह्मप्रकाशे सत्यज्ञानस्य नाशः, अज्ञानस्य नाशे च सति ब्रह्मप्रकाश इत्यन्योन्याश्रयः प्रदर्शितः सोऽपि न संभवति । अज्ञाननाशस्य ब्रह्मप्रकाशकारणत्वाभावात् । एतच्चाज्ञानं भावरूपं त्रिविधम्—वार्धिष्णु क्षयिष्णु समपरिमाणेन परिणामि चेति । तत्र वर्धिष्णु परिणामि च वृद्धिपरिणामशक्तिसत्ताकाले क्षयिष्णवपि चाऽऽत्मविज्ञानं प्रतिबध्नाति । यदा तु केवलं क्षयशक्तिमत्तदाऽऽत्मविज्ञानस्य न तत्प्रतिबन्धकं भवति । तथा च तदानीं तादृशाज्ञानसत्त्वेऽप्यात्मविज्ञानोदय इति नान्योन्याश्रयः । अज्ञानस्य केवलक्षयशीलत्वं च कायपरिशुद्ध्या संजायते ।

यत्तु तत्त्वमस्यादिमहावाक्याद्ब्रह्मज्ञानं जायत इति वक्तव्यम् । तच्च न संभवति । तथा सति ब्रह्मज्ञानस्यानित्यत्वप्रसङ्गः । ज्ञानस्य चानित्यत्वे ब्रह्मणोऽप्यनित्यत्वापत्तिः । ब्रह्मणो ज्ञानस्वरूपत्वस्याद्वैतिभिरभ्युपगमात् । तथा चानित्यं ब्रह्मेति स्वीकार्यमथवा महावाक्यस्याकिंचनकारित्वं स्वीकार्यं भवतीति चेत्—नायं दोषः । यथा सौरं तेजः सदा सर्वत्र च सममेवाऽऽस्ते । किंतु घनच्छन्नादृष्टिस्तत्र मान्द्यमारोपयति । आतपे संचरंस्तैक्ष्ण्यमारोपयति । यथा च प्रवयास्तीक्ष्णतां मन्यते न तथा बालः । तदपेक्षयाऽपि पशुः । एवमेकरूपेण सदाऽवस्थायिन्येव तस्मिंस्तैर्जासि तत्तद्ब्रह्मव्यक्त्या स्वस्वानुगुणा धर्मास्तत्राऽऽरोप्यन्ते तथैव ज्ञानस्वरूपे नित्ये स्वप्रकाशे सर्वदैकरूपेण प्रकाशमाने कूटस्थे ब्रह्मण्यपि जीवैरज्ञानिभिर्धर्मा आरोप्यन्ते । तथा च यथा यथा महावाक्यादिभिरधिकः संस्कारो जायते तथा तथा परमात्माऽधिकं प्रकाशते । तदेवाज्ञानिभिर्महावाक्याज्ज्ञानं जायत इत्युच्यते । एतेन महावाक्यस्य जीवब्रह्मैक्यरूपसिद्धार्थबोधकत्वेनापामाण्यामिति परास्तम् । जीवब्रह्मैक्यस्य सिद्धत्वेन तद्बोधकत्वेऽपि यथा महावाक्यस्योपयोगस्तथा पूर्वं प्रदर्शित एव । अनुपयुक्तत्वं ह्यपामाण्ये हेतुः स्यान्नाम । उपयुक्तश्चेदसत्योऽप्यर्थः स्वी क्रियत एव । तथा च हरिः—

उपायाः शिक्षमाणानां बालानामुपलालनाः ।

असत्ये धर्मनि स्थित्वा ततः सत्यं क्षमीहते ॥ इति ।



यत्तु स्वप्रकाशे सूर्येऽन्धकारस्येव ज्ञानरूपे स्वप्रकाशे ब्रह्मण्यज्ञानस्य प्रवेश एव न संभवति । तथा चाद्वैतिनां वेदान्तशास्त्रे विषयप्रयोजनाधिकारिसंबन्धरूप-मनुबन्धचतुष्टयं न संभवति । अज्ञातो हि विषयः । अज्ञाननिवृत्तिः प्रयोजनम् । अज्ञाननिवृत्तीच्छुरधिकारी । एतदनुबन्धवयमज्ञानघटितमेवेति यत्राज्ञानमेवा-स्तितां नोपैति तत्र तद्धटितमाधिकारित्रयमेतत्कर्त्तुं शक्येत । एवमेतेषां त्रयाणां शशविषाणायमानत्वे यथा तादृशयोर्विषाणयोर्मिथः संबन्धो दुर्वचस्त-थाऽत्रापि त्रयाणां तेषामनुबन्धानां मिथः संबन्धो दुर्वचो भवति । एवमनुबन्ध-चतुष्टयासंबन्धेऽर्थादेव शास्त्रमनुभादेयं भवतीति ।

अत्राऽऽवक्षमहे । सर्वोऽयं व्यूहो मूलबन्धशैथिल्याद्विदीर्ण एव भवति । स्वप्र-काशे ज्ञानरूपे ब्रह्मण्यज्ञानस्यासंबन्धेऽपि जीवे तत्संभवस्य प्रागेवोक्तत्वात् । अत्राज्ञानमूलकं जीवत्वं जीवाश्रितं चाज्ञानमित्यन्योन्याश्रयो न शङ्कनीयः । नहीदमज्ञानं जीवमाश्रित्योत्पन्नमित्युच्यते । अज्ञानस्यानादित्वाभ्युपगमात् । विचि-त्रार्थसर्गकरी मायेत्येतदेवोच्यते । अज्ञानं चैतन्नानाविधशक्तियुतम् । सृष्ट्या-रम्भे तदैक्षतेत्येवं वर्णितेक्षणशक्तिरप्येतदन्तर्गतैव । याश्चास्यानिर्वचनीयस्याज्ञा-नस्य नानाविधाः शक्यस्तासां सर्वासां सर्वत्रोपयोगो भाव्य इति न नियमः । किंतु यथासंभवं व्यवस्था । अनादिरज्ञानशक्तिश्चेयमात्माश्रयेण नरीनर्ति । सा चाऽऽकाशवाय्वादिक्रमेण ब्रह्माण्डं प्रदर्शयति । इयं विक्षेपशक्तिरित्युच्यते । आवरणशक्तेस्तु न तत्रोपयोगः । परमात्मनस्तदायत्तत्वाभावेन तत्र तस्याः शक्ते-रनुपयोगात् । उक्तशक्तिविशिष्टो हि परमात्मेत्युच्यते । उक्तशक्तिरहिता केवला चित्तु शुद्धेत्युच्यते । नर्तनं चास्यानाद्यज्ञानस्याव्याकृतस्य व्याकृतरूपेण परि-णामः । व्याकृतं चाऽऽदौ सूक्ष्मं ततः स्थूलं ब्रह्माण्डं दृश्यते । तत्र सूक्ष्मसृष्ट्यन्त-र्गते सात्त्विकेऽन्तःकरणे प्रतिबिम्बितं चैतन्यं जीव इत्युच्यते । तथा चाज्ञानप-रिणामभूतान्तःकरणोपाधियुतो जीवोऽर्थादेवाज्ञानायत्त इति तस्य जीवस्य मूलस्वरूपमज्ञानेन स्वकीयावरणशक्त्याऽऽवृतं भवति । आवृतोऽप्ययं जीवोऽना-वृत इव स्वमयगच्छन् ब्रह्माऽऽवृतमिति भ्रमेण मन्यते । तदुक्तम्-

घनच्छन्नदृष्टिर्घनच्छन्नमर्कं यथा निष्पमं मन्यते सोऽन्तिमूढः । इति ।

यत्तु द्वैताभिमानिन आहुः—अद्वैतिनां मने जीवत्वमज्ञानकलितं चेदर्थ्यादेव तन्मिथ्या भवति । एयं जीवत्वस्य मिथ्यात्वे जीवब्रह्मभिदोऽपि मिथ्या भवति । जीवब्रह्मभिदपटकस्य जीवस्य मिथ्यात्वात् । तथा चायोर्देव जीव-

ब्रह्मणोर्भेदः सिध्यति । परस्परविरुद्धयोः पदार्थयोरेकस्य मिथ्यात्वे परस्य सत्यत्वमर्थादेव सिध्यति । यथा दारिद्र्यधनिकत्वयोर्मिथो विरोधाद्रामगतं दारिद्र्यं मिथ्या चेत्तस्मिन्दारिद्र्यविरोधि धनिकत्वं सत्यमित्येव सिध्यति । तथा प्रकृते भेदाभेदयोः परस्परविरुद्धतया जीवब्रह्मणोरभेदस्य मिथ्यात्वेऽङ्गीकृते तद्विरुद्धस्य जीवब्रह्मणोर्भेदस्य सत्यत्वं स्यादेवेति ।

तदेतत्प्रमाणमिति शिष्टैरनादरणीयमेव । तुल्यन्यायाज्जीवस्य मिथ्यात्वे जीवब्रह्मभेदोऽपि मिथ्या भवति । जीवब्रह्मभेदघटकस्य जीवस्य मिथ्यात्वात् । तथा चार्थादेव त्वदुक्तरित्यैव जीवब्रह्माभेदः सिध्यतीति कथं न पर्यालोचयेः । यच्चोक्त जीवस्य मिथ्यात्वे तद्घटितस्य जीवब्रह्माभेदस्य मिथ्यात्वमर्थादेव सिद्धमिति तादृशभेदविरुद्धस्य भेदस्य सत्यत्वं सिद्धमिति । तदप्यसत् । न हि जीवस्य मिथ्यात्वे कल्पितेऽपि तद्घटितो जीवब्रह्माभेदस्तेन मिथ्या भवति । यस्य हि वस्तुनो येन यादृशं स्वरूपं प्रकल्पितं तत्सत्यं वा मिथ्या वा बौद्धं वा स्वांभिकं वा प्रातिभासिकं वा तत्तथैव स्वीकृत्य तद्घटितोऽर्थो वर्णनीयो भवति । न हि शशविपाणस्यासत्यत्वे शशविपाण नास्तीति शशविपाणप्रतियोगिको निषेधोऽपि शशविपाणघटितत्वादसत्यो भवति । अन्यथा ह्यद्वैतिमतं स्वण्डनीयत्वेन भवतोपक्षिप्तमिति भवता तस्याद्वैतमतस्यासत्यत्वं कल्पितमिति तद्घटितं तत्स्वण्डनमप्यसत्यमिति कुतो न कूलप्यते । तथा तैरेव यत्प्रकल्पितं परस्परविरुद्धयोः पदार्थयोरेकस्य मिथ्यात्वे परस्य सत्यत्वमर्थादेव सिध्यति । यथा दारिद्र्यधनिकत्वयोर्मिथो विरोधाद्रामगतं दारिद्र्यं नष्टं चेत्तस्मिन्दारिद्र्यविरोधि धनिकत्वमर्थादेव सिध्यतीति । तत्रोच्यते । शब्दमात्रेणायं न्यायस्तैः प्रदर्शितः, न त्वर्थतोऽवगतः प्रतीयते । परस्परविरुद्धयोः पदार्थयोरेकस्य यन्मिथ्यात्वं तद्यदि तदितरं पदार्थं कक्षीकृत्य तत्सहायेनाऽऽपाद्यते चेदेव तत्रापरस्य सत्यत्वं सिध्येत् । तदेव हि तत्र बीजम् । न हि देवदत्तस्य दारिद्र्यं देवदत्तमरणान्नष्टमिति मृतस्य तस्य धनिकत्वं कोऽपि प्रत्येति । प्रकृते च यज्जीवब्रह्मणोरभेदस्य मिथ्यात्वं द्वैतिभिः प्रतिपादितं तज्जीवस्थाज्ञानकल्पितत्वेन मिथ्यात्वान्जीवब्रह्माभेदस्यापि मिथ्यात्वमापादितमथवा ब्रह्मभिन्नस्य मिथ्यात्वमद्वैतिप्रतिपादितं कक्षीकृत्य स्वयं च जीवब्रह्माभेदस्य ब्रह्मभिन्नत्वं प्रकल्प्य तस्याभेदस्य ब्रह्म-

भिन्नत्वान्मिथ्यात्वमापादितं नतु द्वैतस्य सत्यत्वं प्रसाध्य तत्सहायेन प्रतिपादित-  
मिति कुतोऽत्र तन्न्यायावकाश इत्यूहनीयं सूरिभिः ।

यत्तु जीवब्रह्मैक्यं सिद्धमसिद्धं वा । ब्रह्मस्वरूपत्वात्सिद्धमेवेति चेत् ।  
महावाक्यस्य विषयाभावः । असिद्धो ह्यर्थः साध्यमानतया शास्त्रस्य विषयो  
भवति । असिद्धं चेन्महावाक्येन तत्साधनीयमिति महावाक्यस्य विषयलाभः  
स्यात्तथाऽपि महावाक्येन निष्पाद्यं जीवब्रह्मैक्यमुत्पन्नत्वाद्यदा कदाऽपि  
नष्टं स्यादेवेति मुक्तस्य पुनरावृत्तिप्रसङ्गः इत्युक्तं तदविचारितरमणीयम् । जीव-  
ब्रह्मैक्यं महावाक्येन साध्यते इत्यस्य नोत्पाद्यत इत्यर्थः । किंतु पूर्वसिद्धमेव  
केवलं महावाक्येन ज्ञाप्यत इति । तथा च न महावाक्यस्य निर्विषयत्वं नापि  
मुक्तस्य पुनरावृत्तिप्रसङ्गः । नहि जीवब्रह्मैक्यं पूर्वसिद्धमित्येतावता तज्ज्ञातं  
भवति ।

यदप्याहुरज्ञाननिवृत्तिर्मोक्ष इत्यद्वैतिनां मतं न संभवति । अज्ञाननिवृत्ति-  
रात्मस्वरूपा तदन्या वा । आत्मस्वरूपा चेदात्मा सिद्ध एवेत्यज्ञाननिवृत्तिरप्यात्म-  
स्वरूपत्वात्सिद्धैव वक्तव्या भवति । सिद्धा चेत्तदर्थं शास्त्रारम्भो न युक्तः ।  
लोके हि मूढतमोऽपि मनुजः सिद्धपदार्थसाधनाय प्रयतमानो न केनापि दृष्टः ।  
कथं वा सिद्धमेव साधयितुं शक्यते । अथाज्ञाननिवृत्तिरात्मस्वरूपादन्येति  
चेत्तस्या मिथ्यात्वं स्यात् । आत्मभिन्नत्वात् । तदाऽपि च मिथ्याभूतार्थसंसिद्ध-  
ये शास्त्रारम्भो न युक्त इति तदप्यसमञ्जसम् । अज्ञाननिवृत्तिरात्मस्वरूपादन्येति  
न वदामः । किंतु प्रतिजीवं सा नानाविधा । आपेक्षिकं तस्यास्तत्तज्जीवं प्रत्य-  
सिद्धत्वम् । तथा च यस्य यावदसिद्धा सा प्रतीयते न तावत्तां स सिद्धा-  
त्मस्वरूपभूतां मन्यते । तदानीं च तदर्थं शास्त्रारम्भो युक्त एव भवति । मिथ्याभूता-  
र्थसंसिद्धये च नात्र शास्त्रारम्भः । किंतु मिथ्याभूतत्वेन प्रतीयमानस्वार्थस्य  
मिथ्यात्वाभावप्रतिपत्त्यर्थं शास्त्रमिति गृहाण ।

यत्तु ब्रह्मज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तिः, तदर्थं च शास्त्रारम्भः । तथा च जीयेन खलु ब्रह्म  
ज्ञातव्यं भवति । परं त्येतद्द्वैतिनां मते कथं संभवेत् । तेषां मते हि ब्रह्म ज्ञानरूपम् ।  
ब्रह्माभिन्नो जीवश्च ज्ञानरूपः । ततश्च ज्ञानेनैव ज्ञानं ज्ञातव्यमिति फटितम् । तच्च  
न संभवति । स्वस्य कर्तृकर्मविरोधादित्युक्तं तत्तुच्छम् । ब्रह्म ज्ञानरूपमिति सत्य-  
मेव । तथा जीवोऽपि ब्रह्माभिन्नो ज्ञानरूप इति सत्यमेव । किंतु न यावदेतादृशं-  
ज्ञानं तावत्तदर्थं एव शास्त्रारम्भः । तथा च ब्रह्मं ज्ञानभिन्नं ज्ञानविषयमिति यावत्त-

तीयते तथा जीवोऽपि ब्रह्मभिन्नः स च ज्ञानाश्रय इति यावत्प्रतीयते तावत्तादृश-  
प्रतीतिनिवृत्त्यर्थमेव शास्त्रमारभ्यते । ब्रह्मज्ञानार्थं शास्त्रमिति यदुच्यते तस्यैतदेव  
तात्पर्यं बोध्यम् । तथा च वस्तुतो ज्ञानाविषयस्य ब्रह्मणो ज्ञानविषयत्वप्रतीतिर्या  
भवति ब्रह्मविषयकं ज्ञानमिति स भ्रम एव । स एव च शास्त्रेण दूरी क्रियते । ननु यदि  
ब्रह्मविषयकं ज्ञानमिति प्रतीतिभ्रमस्तर्हि स्तनंधयस्य ब्रह्मविषयकं ज्ञानं नास्तीति  
भ्रमो नास्त्येव । तथा च स तदवस्थायां किं मुक्तो भवति । नैतदेवम् । ब्रह्मविष-  
यकं ज्ञानमिति प्रतीतिर्न भ्रमस्वरूपम् । किंतु ज्ञाने ब्रह्मणो विषयत्वप्रतीतिभ्रमः ।  
तथा च ज्ञानमावश्यकमेव । केवलं तत्र कस्यापि विषयस्य प्रतीतिर्मा भूदिति हि  
वस्तुस्थितिः । शास्त्रेण च या तत्र ज्ञाने ब्रह्मणो विषयता प्रकल्पिता सेतरेषां विष-  
याणां ततोऽपसारणार्थम् । यथा मलिने पात्रे पूर्वसंसृष्टमलापसारणार्थं भस्मादिर-  
धिको मलस्तत्रोपलिप्यते पश्चाज्जलेन सर्वविधो मलोऽपसारितो भवति तद्वत् ।  
ततश्च शास्त्रेणाखिलविषयाणां ज्ञानतो निवृत्तौ ब्रह्म स्वयमपि विषयरूपेण निवर्तते ।  
इयं च विषयरूपेण निवृत्तिर्ज्ञानतः पृथग्भावेन या ब्रह्मणो निवृत्तिस्तन्मूलिकैव ।  
तथा च ब्रह्मरूपं ज्ञानं सिद्धम् । इयमेव मोक्षावस्था । तथा च मोक्षावस्थायामा-  
त्मनो न ज्ञानविशिष्टत्वं नापि च परमार्थतया ज्ञानोपलक्षितत्वम् ।

यत्तु द्वैतिभिरुक्तम्—अज्ञाननिवृत्तिरात्मस्वरूपादन्या चेदात्मनो यदन्यत्तदज्ञानम-  
ज्ञानकार्यं वा भवति । तथा चाज्ञाननिवृत्तेरज्ञानत्वे सर्वथा निवृत्तिरेवाज्ञानस्य न  
घटते । अज्ञाननिवृत्तेरज्ञानकार्यत्वे च घटद्वारेण भृत्तिकायाः सत्त्वामिव कार्यद्वारे-  
णाज्ञानस्य सत्त्वं तदवस्थमेवेति कथमज्ञाननिवृत्तिरूपो मोक्षः स्यादिति ।

अत्रोच्यते । अज्ञाननिवृत्तिमात्मस्वरूपादतिरिक्तां प्रकल्प्य यानि दूषणानि प्रद-  
शितानि तानि नैव विचारसहानि । अज्ञाननिवृत्तिरात्मनःसकाशादन्येत्यस्मा-  
भिरनभ्युपगमात् । यच्चाज्ञाननिवृत्तेरात्मस्वरूपत्वाभ्युपगम आत्मनः सिद्धत्वेना-  
ज्ञाननिवृत्तेः सिद्धत्वात्तदर्थं शास्त्रारम्भो न युज्यत इति दूषणमुक्तं तदनुप-  
देमेव दत्तोत्तरम् । किंच तदज्ञानविजृम्भितमेव । अज्ञाननिवृत्तिरात्मस्वरूपेत्येतत्ता-  
त्पर्यानाकलनात् । तथा हि—कस्यापि वाक्यस्य विधौ निषेधे वैकत्रैव तात्पर्यं न  
द्वयोरर्थयोः । 'पृथिव्यां रूपम्' इति वाक्यस्य विधावेव तात्पर्यं न पृथिवीतोऽन्य-  
त्र रूपस्य निषेधे न वा पृथिव्यां रूपादन्यस्य निषेधे । तेन पृथिव्यां रूपमिति  
वाक्यस्य जले रूपमित्यनेन, पृथिव्यां रस इत्यनेन च न विरोधः । एवमाकाशे न  
रूपमित्यस्य निषेध एव तात्पर्यं नाऽऽकाशादन्यत्र रूपस्य विधौ नवाऽऽकाशे

रूपादन्यस्य विधौ । तेनाऽऽकाशे न रूपमित्यस्य वायौ न रूपमित्यनेनाऽऽकाशे  
 न रस इत्यनेन च न विरोधः । यत्र तु विधिवाक्यत्वेन प्रतीयमानस्यापि विधेः  
 सिद्धत्वादिना विधौ तात्पर्यं न विवक्ष्यते तत्राप्येकत्र निषेध एव तस्य तात्पर्यम् ।  
 एवं निषेधवाक्यत्वेन प्रतीयमानस्यापि वाक्यस्य क्वचिद्विधावेकत्रैव तात्पर्यं  
 बोध्यम् । एवमद्वैतवादिनां या ' अज्ञाननिवृत्तिरात्मस्वरूपा ' इत्युक्तिः सा  
 विधिवाक्यत्वेन यद्यपि बाह्यतः प्रतीयते तथाऽप्यन्ततस्तस्याः ' अज्ञाननिवृत्ति-  
 रात्मव्यतिरिक्ता नेति निषेध एव तात्पर्यमवसीयते । तेन तस्या उक्तेर्विधौ  
 तात्पर्याभावान्नाऽऽत्मनः सिद्धत्वेन तस्या अज्ञाननिवृत्तेः सिद्धत्वमापादनीयम् ।  
 जगन्मूलभूतभावरूपाज्ञानसंबन्धेन च ' न सन्नासन्न सदसद्विरोधात् । किंतु  
 सदसदनिर्वाच्यमेतत् ' इति यद्वदन्ति तत्रात्पर्यमेवमेवोहनीयम् । तथा हि ।  
 अज्ञानकार्यस्यास्य प्रपञ्चस्य भावरूपेण प्रतीयमानत्वात्तदज्ञानं भावरूपम् । तस्य  
 च सत्त्वासत्त्वसंबन्धेन विचारे क्रियमाणे चत्वारः कल्पाः प्रादुर्भवन्ति । अज्ञानं  
 सत् अज्ञानमसत् एतदुभयमपि विधितात्पर्यकमिति प्रथमः कल्पः ( १ ) ।  
 अज्ञानं सदिति विधितात्पर्यकमज्ञानमसदिति निषेधतात्पर्यकमिति द्वितीयः ( २ ) ।  
 तद्विपर्ययेण चाज्ञानं सदिति निषेधतात्पर्यकमज्ञानमसदिति विधितात्पर्यक-  
 मिति तृतीयः ( ३ ) । अज्ञानं सत् अज्ञानमसत् एतदुभयमपि निषेधतात्पर्यक-  
 मिति चतुर्थः कल्पः ( ४ ) । एषु कः संभवति कश्च नेतीदानीं प्रदर्शयते । तत्र  
 प्रथमः कल्पो न संभवति । अज्ञानं न सत् । विधितात्पर्यकमज्ञानं सदिति न  
 तादृशाज्ञानसंबन्धेन वक्तुं शक्यमित्यर्थः । आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्  
 ( ऐ० १ ) इति श्रुतिविरोधात् । तथाऽज्ञानं नासत् । विधितात्पर्यकमेवा  
 ज्ञानमसदिति च न तादृशाज्ञानसंबन्धेन वक्तुं शक्यमित्यर्थः । तत्कार्यस्यास्य  
 जगतः सद्रूपेण प्रतीयमानत्वात् । एवं न सन्नरादिति प्रथमः कल्पो निरस्तः ।  
 ' न सदसद्विरोधात् ' इत्यनेन द्वितीयतृतीयकल्पौ निरस्तौ । अज्ञानं सदित्यनेन  
 विधितात्पर्यकेणाज्ञानस्य सत्त्वे विहिते कथं तद्विरुद्धमज्ञानमसदित्यनेन निषेध-  
 तात्पर्यकेण सत्त्वं निषिद्धं स्यात् । तथाऽज्ञानं सदित्यनेन निषेधतात्पर्यके-  
 णाज्ञानस्यासत्त्वे निषिद्धे कथं तद्विरुद्धमज्ञानमसदित्यनेन विधितात्पर्यके-  
 णाज्ञानस्यासत्त्वं विहितं स्यात् । एवं द्वितीये तृतीये च कल्पे निरस्ते  
 सदसदनिर्वाच्यमिति चतुर्थः पक्षः स्वीक्रियते । तत्र सज्ञानं सदित्यनेन निषेध-  
 तात्पर्यकेणाज्ञानस्यासत्त्वं निषिध्यते न तु सत्त्वं विधीयते । येन ' आत्मा वा० '  
 इति श्रुतिविरोधः स्यात् । तथाऽज्ञानमनादित्यनेनापि निषेधतात्पर्यकेण सत्त्वं

केवलं निषिध्यते । न त्वसत्त्वं विधीयते । येन तत्कार्यस्य जगतोऽसत्त्वेन प्रतीतिः स्यात् । नन्वेतादृशस्याज्ञानस्य शब्देन सुवचत्वेऽपि मानसिककल्पनायां ' ईदृशं तत्स्यात् ' इत्येवं तस्य कोऽप्याकारो मनोवृत्तिं नाऽऽरोहतीति चेत्— अत एवानिर्वाच्यमित्युक्तम् । अत एव चैतदज्ञानं तत्कार्यभूतं सर्वं च जगत् ' मायामात्रमिदं द्वैतमद्वैतं परमार्थतः ' ( गौ० का० ) इत्यत्र माया-शब्देन व्यपदिश्यते । अवटितघटनापटीयसी हि माया । अनिर्वाच्यत्वं च मायाया भूषणमेव न दूषणमिति बोध्यम् ।

यत्तु द्वैतिभिर्विष्णोः सर्वोत्तमत्वे, जीवब्रह्मणोर्भेदे, जीवब्रह्मैक्यनिषेधे च किं प्रमाणमिति प्रश्नमुद्भाव्य तत्र प्रमाणत्वेनेमे गीताश्लोका उदाहृताः—

द्वामिमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च ।

क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ॥

उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः । ( गी० १५ । १६ )

इति । एतत्सिद्धोऽर्थश्चेत्थमुक्तः—येषां नश्वरं शरीरं तादृशा ब्रह्मरुद्रेन्द्रगण-पत्यादयोऽत्र क्षरशब्देनोच्यन्ते । अनश्वरशरीरा लक्ष्मीरत्राक्षरशब्देनोच्यन्ते । पर-मात्मा विष्णुस्तु ताभ्यां भिन्न इति । अत्रोच्यते । द्वाविमावित्यनेन क्षरा-क्षरद्वैविध्यं प्रतिपाद्योत्तरार्धे क्षराक्षरशब्दार्थः स्वयमेवोक्तः । तथाच तदनुराधेन क्षर शब्देन भूतानामक्षरशब्देन चेतनस्य च ग्रहणमेव युक्तम् । नात्र ब्रह्मरुद्रादीनां लक्ष्म्याश्च नामापि दृश्यते । लक्ष्म्या अनश्वरो देहो ब्रह्मादीनां च नश्वर इत्यत्र च न किञ्चित्प्रमाणं प्रदर्शितम् । तथा च तद्वैपरीत्येनाथवा तेषां सर्वेषामेव नश्वरो देह इति सर्वेषामनश्वरो देह इति वा कुतो नोच्यते । तथा चात्र क्षरशब्देन भूतानामक्षरशब्देन चेतनस्योत्तमपुरुषशब्देन परमेश्वरस्य च ग्रहणमित्येव स्वीकार्यम् । तच्चद्वैतिमतेऽप्यविशिष्टमेव भवति । न चाद्वैतिमते देहचेतन-विभागाभावात्क्षराक्षर विभागो नोपपद्यत इति वाच्यम् । वस्तुतः परमार्थदशायां तादृशविभागाभावेऽपि प्रमाणप्रमेयव्यवहारे प्रवृत्ते व्यावहारिकभेदस्य सत्त्वात् । परमार्थदशायां तु यत्र वेदा अवेदा इत्येवं श्रुतिरपि स्वस्य सत्त्वं नाम्बुपैति दूरत एव कथा प्रमाणप्रमेयव्यवहारस्य ।

यच्च-इन्द्रियेभ्यः परा त्वर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः ।

मनस्तसु परा बुद्धिर्बुद्धेरात्मा महान् परः ॥

महत्तः परमव्यक्तमव्यक्तात्पुरुषः परः ।

पुरुषान्न परं किंचित्सा काष्ठा सा परा गतिः (का. १।३।१०)

इति श्रुतिर्द्वैतमिः प्रमाणमित्युदाहृता । तत्र यदि प्रमाणमित्यस्याप्रमाणं नेत्यर्थस्तर्हि विवाद एव नास्ति । यदि च विष्णोः सर्वोत्तमत्व इयं प्रमाणमित्यर्थस्तर्हि सोऽर्थो न लभ्यते । अत्र विष्णुपदाभावात् । पुरुषपदमात्रं ह्यत्र दृश्यते । परमपुरुषश्च सर्वैरप्यास्तिकैः स्वस्वमतानुसारेण स्वी क्रियत एव । यच्चोक्तं महत्त्वदेवान्न महत्त्वमिमानि ब्रह्मदेव उच्यते । तदपेक्षया परा लक्ष्मी देवी । सा चाव्यक्तवचामिमानिनीरव्यक्तशब्देनात्रोच्यते । तादृशलक्ष्मी-देव्यपेक्षया परश्च विष्णुरेवेत्युक्तं तदपि न । ब्रह्मदेवलक्ष्मीशब्दभयोऽगोऽत्र नास्ति । इन्द्रियाद्यभिमानिन्यो देववाश्च सर्वैरेवाऽऽस्तिकैः स्वी क्रियन्त एव । अत्र श्रुतौ केवलं तासां पौर्वापर्यं प्रदर्श्यते । तथा चैर्यं सर्वसाधारणी श्रुतिर्नैव केनाप्यास्तिकेन स्वकीयमतसाधकत्वेन पुरस्कार्येत्यास्तां तावत् । तदेवं द्वैतमतस्य श्रौतत्वं कथमपि सिद्धं न भवति ।

यश्चायं द्वैतिना सार्कं वादाय प्रवृत्तमद्वैतवादिनं प्रति प्रविवादिनां द्वैतिना-मुद्धोषः-‘ भवन्तोऽद्वैतमतं गृहीत्वा वादाय प्रवृत्ता इत्येतावदेव भवन्निर्द्वैतमाश्रितं भवति । यतो भवदपेक्षया भवतां मतं भिन्नम् भवन्तश्च तादृशमतापेक्षया भिन्नाः, तदुभयापेक्षयाऽपि प्रविवादिनो वधं भिन्नाः, अस्माकं मतं च भिन्नम्, वादश्च सर्वापेक्षयाऽपि भिन्नः । एतादृशमनेकविधं भेदमुपजाव्यैव भवतामियं प्रवृत्तिरिति तद्विरुद्धोऽयं वाद एव न संभवतीति । अत्राऽऽचक्षते । नाद्वैतवादिनामपि दोषोऽपि तु द्वैतिनामेव । परस्परमतिर्द्विनोर्द्वयोर्वादिनोर्हि मध्ये केनाप्येकेनापरस्य य आक्षेपः क्रियते स तस्यापरस्य मतं गृहीत्वैव कर्तव्यो भवति । ननु स्वमतेन । नहि नास्तिकं चार्वाकं तदण्डमित्तुं प्रवृत्तेनाऽऽस्तिकेनाहृद्योऽर्थः स्वर्गादिः श्रुतिप्रमाणेन साधयितुं शक्यते । श्रुतिप्रमाणस्य चार्वाकिणानङ्गीकारात् । तथा च द्वैतिनामेव द्वैतवेवोपजाव्यं वा वादाय प्रवृत्तिरित्येते सैव न संभवति ।

यच्च द्वैतवादिनोऽद्वैतवादिनं प्रत्याहुः-अद्वैतं नाम न द्वैतमद्वैतम् । तथाचेद-मद्वैतं द्वैतान्निभममिन्नं वा । उभयथाऽपि द्वैतसिद्धिः । आद्ये द्वैतवादिनं चेद्विन्नं भेदाभ्यामिति भेदः स्वीकृतः स्यात् । अन्त्ये द्वैतवादिनं पृथग्द्वैतवादिनं तद्-

द्वैतरूपमेवेत्येवं भेदः स्वीकृतो भवतीति । किंतु जात्युत्तरत्वान्नेदं चोद्यम् । तथा चोक्तम् ।

वादिनो नार्थसिद्धिः स्याज्जात्युत्तरसमाश्रयात् ।

मुखं स्यात्प्रहितं तेन केवलं प्रतिवादिनः ॥ इति ।

किंचायं प्रश्नः ' विष्णुत्रयोः पीततायै हरिद्रा लभ्यते कुतः ' ।

इति प्रश्नवत्परिदृश्यते । तत्र च यथा प्रतिवादिनोत्तरमदत्त्वा प्रष्टारं वादिनं प्रति

' धिङ्मुखं—आदौ विचारय स्वान्ते हरिद्रा तादृशी कुतः '

इत्येवं पुनः प्रश्न एव क्रियमाणो दृश्यते तथाऽत्र द्वैतवादिनं प्रत्यप्येवं पुनः प्रश्नः सुवचः । द्वैतमद्वैतान्निन्नमभिन्नं वा । उभयथाऽपि दोषः । अद्वैतान्निन्नं चेद्वैतमभिन्नं भेदाश्रयामिति स भेदः पुनरद्वैतान्निन्नोऽभिन्नो वा । तत्रापि भिन्न-  
धेदनवस्था । अथ द्वैतमद्वैतादभिन्नं चेदद्वैतादभिन्नस्याद्वैतरूपत्वादद्वैतं स्वीकृतं स्यादिति ।

किंच वादे वादिना प्रतिवादिना वा तादृगेव वक्तव्यं यदेतद्विचारयोग्य-  
मित्येवं मध्यस्थ ऊरी कुर्यात् । सांप्रतं तु द्वैतिभिः कृतेषु प्रश्नेषु केचित्प्रश्ना  
ईदृशा दृश्यन्ते तेषां विचारयोग्यता वक्तुरेव स्वस्यापि मनोवृत्तौ न प्रविशति  
दूर एव मध्यस्थेन तेषां विचारयोग्यतया स्वीकारः । तथा च तादृशस्थले  
स्वरूपव्याक्रियैव पराक्रिया भवति नोत्तरं दातुमुत्सहे । किंच—

वादो हि निश्चयाय स्वान्तं तु वादाय निश्चयः ।

कथा तच्चबुभुस्तोर्यां स वाद इति गौतमः ॥

प्रेक्षावन्तः पूर्वं आसन्प्रमाणापत्तनिश्चयाः ।

अधुना निश्चयः पूर्वं प्रमाणान्वेषणं परम् ॥

इत्युक्तदिशा द्वैतिभिः प्रवर्तितो वादो वादस्वरूपं त्यक्त्वा जल्पे वित-  
ण्डार्यां वा पर्यवस्यति । यतस्तैर्वादात्पूर्वमेव द्वैतं निश्चितम् । तथा चोक्तम्—

तत्त्वस्य निश्चयो वादसमाभिक्षण इष्यते ।

द्वैतिनां तु विपर्यासो वादारम्भस्तदुत्तरम् ॥

ततः स्यात्पर्यवसितो वादो जल्पवितण्डयोः ।

अयोग्यसमपारम्भकोधार्किकं रूपनिर्भवः ॥ इति ।



किंचैतादृशाः प्रश्नाः प्रथमतो येषां मनोवृत्तौ प्रादुर्भवन्ति तेषां मतं किम-  
प्यस्तु द्वैतं वाऽस्त्वद्वैतं वाऽस्तु नूनं तेषां भिन्नविशेषता इति नैव कायपरि-  
शुद्धिस्तेषाम् । तथा च तत्त्वबुभुत्सुत्वाभावात्तत्र तत्त्वबुभुत्सोः कथा वाद  
इति वादस्वरूपं नास्त्येवेति वादे वादे जायते तत्त्वबोध इत्युक्तीत्या तत्त्व-  
बोधो दूर एव भवति । अतस्तेषामात्मयाथात्म्यज्ञानासंभवेन मोक्षस्याऽऽशाऽपि न  
कर्तव्या भवति । अतः प्रथमतः कायपरिशुद्धिः संपादनीया । संपादितायां च  
कायपरिशुद्धावीदृशप्रश्नानां मनोवृत्तौ प्रवेश एव न भवति । किंच कायपरि-  
शुद्धौ काप्यभिनिवेशाभावेन येन केनापि प्रकारेण श्रुत्यविरोधसंपादने प्रवृ-  
त्त्यभाव इति श्रुतेर्यः सरलोऽर्थः स एव तेषां मनोवृत्तावारूढो भवति ।  
तथा च श्रौतमतानुसारीणां तेषां मोक्षमार्गो निकट एवेति विभावनीयम् ।

किंच द्वैतिनां मते मोक्षेऽपि द्वैतमस्त्येव । सर्वोत्तमस्मिन् विष्णोः सामीप्यं  
तदा भवति । भूयांश्च तदानीं विष्णुसेवानन्द इति हि ते वदन्ति । तत्रैत-  
मुच्यते । अयं च भोग विशेष एव । न मोक्षः इति कथमत्र मोक्षशब्दः  
प्रवृत्तः । यस्मात्कस्मादपि मोक्षश्चेत्सांसारिका जना अपि यस्मात्कस्माच्चिन्मुक्ता  
एवेति को विशेषः । किंच द्वैतिभिः प्रकल्पितेऽस्मिन्मोक्षे आशाप्रयुक्तं दुःखं  
दुर्निवारमेव भवति । यतः

आशैव दुःखमूलं स्यादाशैव मनसो मलः ।

आशैव चाऽऽन्तरः शत्रुराशा सर्वविघातिनी ॥

आशा तु तत्र मुक्तानामपि स्यादेव । तदुक्तम्—

स्वस्मादुत्कृष्टमालोच्य जायते चेतनावतः ।

न कस्य तत्पदप्रेप्सा यो न मूर्खो न वा पशुः ।

एवं विष्णुपदप्रेप्सा दुर्वारा द्वैतिनां मते ।

मुक्तानामपि तन्मोक्षस्वरूपं वद कीदृशम् । इति ।

नन्वेवं द्वैतस्य श्रौतत्वाभावेऽपि विनिष्टाद्वैतस्य श्रौतत्वमुपपद्यते । अन्तर्मा-  
मिन्नालणे हि जीवन्मरणोर्जगद्भ्रमणोश्च शरीरशरीरिभावः ' यस्याऽऽत्मा  
शरीरम् ' ( बृ० ३ । ७ । २२ ) यस्य पृथिवी शरीरम् ( बृ० ३ । ७ ।  
३ ) इत्येवं साक्षादेव विधीयते । अतो विशिष्टाद्वैतमतस्य श्रौतत्वं सिध्यति ।  
शरीरशरीरिणोश्च स्थूलोऽहं सूक्ष्मोऽहं गौरोऽहमित्येवमभेदादरोपः पशुद एवेति  
तं गृहीत्वा तत्रमासि, इदं सर्वं पदयमात्मा, इति श्रुत्योरुपपत्तिर्भवतीति न तां.

रोध आपादनीयः । एवं च विशिष्टाद्वैतमतस्य श्रौतत्वमिति चेत्—भ्रान्तोऽसि ।  
 वञ्चितोऽसि द्वयर्थेन शरीरशब्देन । तथा हि । शरीरशब्दस्य हेकोऽर्थो योगेन  
 प्रतीयतेऽपरश्च योगरूढ्या । शीर्यते तच्छरीरमित्यवयवशक्तिमात्रेण विनाशशीलं  
 पृथिव्यादिकं सर्वं जगच्छरीरशब्दार्थ एकः । योगरूढ्या प्रतीयमानश्च कर्मप्रा-  
 प्त्यो हस्तपादाद्यवयवयुतो भोगायतनभूतो देहरूपोऽर्थः प्रसिद्ध एव द्वितीयः ।  
 तत्र यस्य पृथिवी शरीरमित्यादिश्रुतिविहितं पृथिव्यादीनामात्मशरीरत्वं परिगृह्य  
 शरीरशरीरिणोश्चाऽऽरोपितमभेदं व्यवहारप्रसिद्धं परिगृह्य च 'इदं सर्वं यदयमात्मा'  
 इतिश्रुत्यर्थं उपपादितः किल किंतु यस्य पृथिवी शरीरमित्यादिश्रुतिषु योगार्थेन  
 शरीरशब्दः प्रयुक्तः, न तत्रार्थे शरीरशरीरिणोरभेदो लोकप्रसिद्धः, यत्र च  
 द्वितीये योगरूढेऽर्थे शरीरशरीरिणोरभेदारोपो लोके प्रसिद्धो न तेनार्थेन यस्य  
 पृथिवी शरीरमित्यादिश्रुतौ शरीरशब्दः प्रयुक्तः । अतो वञ्चनैव केवलेयम् ।  
 न च यस्य पृथिवी शरीरमित्यादिश्रुतौ योगरूढार्थक एव शरीरशब्दो गृह्यते ।  
 अत एव च यस्येति संबन्धिनिर्देश उपपद्यते । योगार्थस्य तु निरपेक्षस्य कस्ये-  
 त्याकाङ्क्षाया अभावेन यस्येति निर्देशोऽनुपपन्नः स्यादिति वाच्यम् । तथा साति  
 पृथिव्यादिविकारेणेश्वरस्य दुःखप्रसङ्गात् । अतो योगरूढार्थक एव शरी-  
 रशब्दोऽत्र सिंहो माणवक इतिवद्गौणार्थकः प्रयुक्त इत्यवश्यं वक्तव्यम् । किंच  
 तत्रैव प्रकरणे यस्याऽऽत्मा शरीरम् ( बृ० ३ । ७ । २२ ) इत्येवं जीवात्मनः  
 परमात्मशरीरत्वमुक्तमिति तैरेवाभिहितम् । तत्र च जीवात्मनि शरीरशब्दो न  
 केवलया योगशक्त्या प्रवर्तते । जीवात्मनो विशरणस्वभावत्वाभावात् । तत  
 एव च न योगरूढ्याऽपि । भोगायतनाभावाच्च । अतश्च तत्र शरीरशब्दः  
 सिंहो माणवक इतिवद्गौण एवाऽऽश्रयणीयः । एवं यदि तत्रैकत्र गौण आश्री-  
 यते तर्हि यस्य पृथिवी शरीरमित्यादौ सर्वत्रैव गौणार्थकग्रहणं युक्तम् । गौणार्थ-  
 ग्रहणे बीजभूतस्यान्तःस्थितेन निवम्यत्वस्य गुणस्य श्रुतौ तत्र सर्वत्रैव निर्देश-  
 दर्शनात् । अस्मिन्पक्षे यस्य पृथिवी शरीरमित्याद्यर्थं शरीरशब्दस्य केवलयोग-  
 कल्पनं न कर्तव्यं भवतीति लाघवमन्यलभ्य एव शब्दार्थ इति न्यायानुग्रहश्च  
 सिद्धो भवति । नन्वद्वैतिनां मते यस्याऽऽत्मा शरीरम् ( बृ० ३ । ७ । २२  
 माध्यं ) इत्यत्र शरीरशब्दस्य कोऽर्थः । न तावन्मुख्योऽर्थः । जीवात्मनः परमा-  
 त्मशरीरत्वस्याभावात् । न हि परमात्मनो भोगायतनं जीवः । नापि गौणार्थः ।  
 न हि परमात्मा जीवस्यान्तरो भूत्या जीवं नियमयतीत्यद्वैतवादिभिः स्वी क्रियते ।

जीवो हि वस्तुगत्या परमात्मरूप एवेति हि ते वदन्ति । य आत्मानमन्तरो यम-  
यति ( बृ० ३ । ७ । २२ ) इति तत्रत्यश्रुतिविरोधश्चेति चेन्मैवम् । तत्राऽऽ-  
त्मशब्दो न जीवात्मपरः किंतु जीवात्मानिष्ठविज्ञानपरः । समानप्रकरणे काण्व-  
शाखायामात्मशब्दस्थाने ' यो विज्ञाने तिष्ठन् ( बृ० ३ । ७ । २२ काण्व )  
इति विज्ञानशब्देन निर्देशदर्शनात् । तथा च जीवात्मगुणभूतं विज्ञानं परमात्मा  
नियमयतीत्यर्थः । केचिच्चत्र विज्ञानं च सृष्ट्वाचारम्भकाले ' तदैक्षत ' ( छा०  
६ । २ । ३ ) इति निर्दिष्टं परमात्मकर्तृकमिक्षणम् । तच्च प्रथमत एव परमा-  
त्मनः सकाशात्तदीयगुणरूपेण ततः पृथग्भूतमिव प्रतीतमभूत् । गुणं चान्तररू-  
पेण गुणी नियमयतीति प्रसिद्धमेवेत्याहुः ।

एतदुक्तं भवति । अन्तर्यामिब्राह्मणे माध्यंदिनशाखायामित्थं पठ्यते—य आत्म-  
नि तिष्ठन्नात्मनोऽन्तरो यमात्मा न वेद यस्याऽऽत्मा शरीरं यमात्मानमन्तरो यम-  
यत्येष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः ( बृ० ३ । ७ । २२ माध्यं ) काण्वशाखायां  
त्वित्थं पठ्यते—'यो विज्ञाने तिष्ठन्विज्ञानादन्तरो यं विज्ञानं न वेद यस्य विज्ञानं  
शरीरं यो विज्ञानमन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः ' इति । एवं  
शाखाभेदेन पाठभेदेऽपि द्वयोः पाठयोरिक एवार्थ इति सर्वेषां संमतं न कस्य-  
चिदपि तत्र विवादः । स चैकोऽर्थो द्विधा संभवति—य आत्मानि तिष्ठन्नित्य-  
त्राऽऽत्मशब्दस्य विज्ञानमित्येवार्थ इत्येकः प्रकारः । यो विज्ञाने तिष्ठन्नित्यत्र  
विज्ञानशब्दस्य जीवात्मेत्येवार्थ इत्यपरः । अत्राद्वैतवादिनामाद्यः प्रकारः ।  
विशिष्टाद्वैतवादिनां त्वन्त्यः । आद्य एव तु युक्तः । अन्तर्यामिब्राह्मणं हेतव् ।  
अत्र च सर्ववस्तुष्वान्तरः परमात्मा सन् सर्वाणि वस्तूनि नियमयतीत्युच्यते ।  
जीवात्मा च सूक्ष्मः । ततोऽपि परमात्मा सूक्ष्मतरः । परमात्मा तस्याऽऽन्तरः  
संस्ते जीवात्मानं नियमयतीति यद्यपि कल्पयितुं शक्यते तथाऽपि तत्र परमा-  
त्मकृतं जीवात्मनियमनं गुणद्वारैव वक्तव्यम् । गुणानां च सर्वेषामुपजीव्य  
आद्यो ज्ञानगुणः । ज्ञानस्य नियमनं च विषयसन्निकर्षसदसद्भावकृतमित्येवं  
संभवो वक्तव्यः । तथा च जीवात्मनो नियमनमपि तदीयविज्ञानस्यैव निय-  
मनं संपन्नमिति विज्ञानं नियमयतीत्येवार्थस्तत्र वक्तुं युक्तः । किंच पृथिव्यवन्त-  
रिक्षवायुद्युल्लोकादित्यदिकूचन्द्रतारकाकाशतमस्तेजसां नियमनमधिदैवतमुक्त्वाऽधि-  
भूतमपि सर्वभूतानियमनमुक्त्वा ततोऽध्यात्ममिति प्रकृत्य प्राणवाक्चक्षुःश्रोत्र-  
मनस्त्वग्विज्ञानेरतसामात्मसंबन्धिनां पदार्थानां नियमनमुक्तम् । तत्र चाऽऽत्मसं-

बन्धेषु निषम्यत्वेनोक्तेषु पदार्थेषु विज्ञानमेव ग्रथितुं युक्तं न तु जीवात्मा । एवं च ' यो विज्ञाने तिष्ठन् ' इत्यादिकण्डिकायां विज्ञानशब्दस्थान आत्मशब्दपाठेऽपि तस्याऽऽत्मशब्दस्य विज्ञानमेवार्थो ग्राह्यो भवतीति नैव जीवात्मनः परमात्मशरीरत्वे श्रुतिः प्रमाणं भवति । अतः शरीरशरीरिणोः मसिद्धमभेदारोपं गृहीत्वा तत्त्वमसीत्यभेदोपपत्तिर्दूरापास्तैव भवति । किंच—

जीव ईशशरीरं चेज्जीवदुःस्तेन दुःखिता ।

ईशस्य दुर्निवारा स्याद्विशिष्टाद्वैतिनो मते ।

इति दोषः स्यादेव । अन्ये तु य आत्मनि तिष्ठन्नित्यादिश्रुतावात्मशब्दः स्वशब्दपर्यायः । तेनायमर्थः । यथा परमात्मा पृथिव्यादीनां सर्वेषामन्तर्यामी संस्तान् सर्वान् नियमयति तथाऽस्य परमात्मनः स्वस्मादन्यो न कोऽप्यन्तर्यामी नियन्ताऽस्तीति श्रुतेस्तात्पर्यमाहुः । किंच य आत्मनि तिष्ठन्नित्यादिश्रुतिं प्रमाणीकृत्य परमात्मा च जीवात्मनोऽप्यात्मा इति येऽभ्युपगच्छन्ति तेषां ' ज्ञानी त्वात्मैव मे मतम् ' ( भ. गी. ७ । १८ ) इति भगवद्वाक्यविरोधः । अत्र हि ज्ञानी परमात्मनोऽप्यात्मा इत्युक्तम् । ज्ञानी च जीवविशेषः । जीवात्मा परमात्मा चेत्यनयोर्द्वयोश्च परस्परं प्रति परस्परस्याऽऽत्मत्वं तु नैव संभवति । अद्वैतिनां मते तु जीवात्मपरमात्मनोरैक्यमेवेति तदेवोभयत्रापि तात्पर्यमिति न विरोधः । किंच तत्त्वमसीतिवाक्यात्स्वरसतोऽभेदो विधेयतया श्रुतेर्विवक्षित इति गम्यते । स मुख्यतया विधेयोऽभेद एव विशिष्टाद्वैतवादिभिरारोपेण प्रतिपाद्यत इति चित्रमिदम् । एतेन ' तत्त्वंपदमुख्यार्थयोरेवाभेदबोधनसंभवे तत्त्वंपदलक्ष्यचिन्मात्राभेदप्रतिपादकत्वाश्रयणं निर्मूलम् ' इति परास्तम् । श्रुतिवाक्ये हि मुख्यतयाऽभेदो विधीयते । तत्र गौणत्वकल्पनापेक्षयाऽभेदसंबन्धित्वेन निर्दिष्टयोस्तत्त्वंपदयोर्लक्ष्यार्थाश्रयणस्य लघीयस्त्वात् । किंचात्र तत्त्वंपदयोर्लक्षणाऽऽश्रीयते सा नैव दोषाय भवति । लक्षणायां परार्थकल्पनारूपो यो दोषः सोऽत्र सुतरां नास्त्येव । यत इयं जहदजहल्लक्षणा तैराश्रीयते । यश्च स्वार्थहानिरूपो दोषः सोऽप्यत्रांशत एव । तथा च नात्र लक्षणागताः सर्वे दोषा इति लक्षणाशब्दमात्रान्न भेतव्यम् ।

धर्मराजाध्वरिन्द्राश्चात्र लक्षणां विनैवार्थनिष्पत्तिमाहुः । इत्थं हि वेदान्तपरिभाषायां तैरुच्यते— ' सोऽयं देवदत्तः, तत्त्वमसीत्यादौ विशिष्टवाचकप-

दानामेकदेशपरत्वेऽपि न लक्षणा । शक्त्युपास्थितयोर्विशिष्टयोरभेदान्वयानुपपत्तौ विशेष्ययोः शक्त्युपस्थितयोरभेदान्वयाविरोधात् । यथा ' घटोऽनित्य इत्यत्र घटपदवाच्यैकदेशघटत्वस्यायोग्यत्वेऽपि योग्यघटव्यक्त्या सहानित्यत्वान्वयः ' इति ।

अयमाशयः । घटादिपदानां जातिव्यक्तयोः पृथक्शक्तिः स्वी क्रियते चेद-  
नित्यो घट इत्यत्र लक्षणां विना न काचिदनुपपत्तिः । व्यक्तिशक्त्योपस्थिते व्य-  
क्तिरूपेऽर्थे जातिरानित्य इति च द्वयमपि विशेषणं संभवाति । तत्र जातिराश्रय-  
तया विषेषणमनित्य इति तु सामानाधिकरण्येनेत्यन्यत् । घटादिपदानामेकैव  
शक्तिर्विशिष्टेऽर्थे इति पक्षेऽपि घटत्वविशिष्टे घटेऽनित्य इति विशेषणं भवति ।  
घटत्वस्य नित्यत्वेन घटत्वविशिष्टे घटरूपेऽर्थेऽनित्य इति विशेषणस्यासंभवेऽपि  
केवलघटे तादृशविशेषणस्य संभवात् । न हि यावच्छक्यं तावत्येवान्वय  
इति नियमः । शक्यतावच्छेदकसामानाधिकरणमेवान्वयितावच्छेदकमित्येव  
नियमो न तु शक्यतावच्छेदकमेवान्वयितावच्छेदकमिति । तावतैवाप्रधाने विशि-  
ष्टार्थैकदेशे स्वतन्त्रविशेषणस्य निरस्तत्वेन दूषणानवकाशात् । अत एव  
घटत्वस्य नित्यत्वेऽपि न तदभिप्रायेण नित्यो घट इति प्रयोगः । नित्यत्वस्य  
शक्यतावच्छेदकवृत्तित्वेऽपि शक्यतावच्छेदकसामानाधिकरण्याभावात् । जातौ  
व्यक्तौ च पृथक्शक्तिरिति मतेऽपि न नित्यो घट इति प्रयोगः । घटत्वस्य  
स्वातन्त्र्येण घटपदशक्यत्वेऽपि तत्र शक्यतावच्छेदकस्थान्यस्याभावात् । घटत्व-  
जातिर्हि स्वेनैव रूपेण शक्या भवति । तथा च घटत्वे शक्यतावच्छेदकस्या-  
न्यस्य कस्याप्यभावेन तत्र विद्यमानस्यापि नित्यत्वस्य शक्यतावच्छेदकसामाना-  
धिकरण्याभावात् ।

अथात्र प्रसङ्गान्नयोः पक्षयोः कः श्रेयानित्युच्यते । घटादिपदानां वि-  
शिष्टे शक्तिरेकैवेति पक्षे शक्यार्थो यद्यपि गुरुभूतस्तथाऽपि तत्र पक्षे शक्त्यन्त-  
रकल्पनापेक्षया लाघवमेव । यद्यपि शक्तिद्वयकल्पने पृथगुपस्थितयोर्धर्मधार्मि-  
णोर्द्वयोर्मध्ये विशेषणविशेष्यभावे कामचारेण भावप्रधाननिर्देशस्यापि सं-  
गतिः सुवचा तथाऽपि शक्तिद्वयकल्पने यदि युगपद्द्वयोरर्थयोः प्रतीतिविवक्षिता  
चेत्तत्र तन्नादिस्वीकारः, एकस्यैवार्थस्य प्रतीतिविवक्षिता चेच्छक्तिनियामकस्य  
संयोगविप्रयोगाद्यन्यतमस्यानुसंधानमावश्यकमित्येवं गौरवान्तरमपरिहार्यं भवति ।  
तस्माच्छक्तिद्वयकल्पनापेक्षया विशिष्टशक्तिपक्ष एव श्रेयान् । ननु विशिष्टश-

किपक्षे भावप्रधाननिर्देशस्थले का गतिरिति चेत्—अत्र केचिदित्थं समादधरे । तादृशभावप्रधाननिर्देशस्थले निर्वाहाय व्यक्त्युपसर्जनकभावरूपे विशिष्टेऽर्थे शक्त्यन्तरं कल्पनीयमिति । नैतद्युक्तम् । शक्त्यन्तरकल्पनजगौरवपरिहाराय हि विशिष्टशक्तिकल्पनपक्षाभ्युत्थानम् । यदि विशिष्टशक्तिपक्षेऽपि शक्त्यन्तरकल्पना स्यात्तर्हि किं तत्पक्षाङ्गीकारेण । तस्मादित्थं समाधेयम्—भावप्रधाननिर्देशस्थले तादृशप्रयोगाणामल्पत्वात्ते लक्षणाया निर्वाहाः । यद्यपि लक्षणा जवन्या वृत्तिस्तथाऽपि तत्र शक्त्यन्तरकल्पनापेक्षया लाघवमेव । अत एव गङ्गायां घोष इत्यादौ गङ्गापदस्य तटे लक्षणावृत्तिः स्वीकृता न तु तदरूपेऽर्थे गङ्गापदस्य शक्त्यन्तरं प्रकल्पितम् । शक्त्यन्तरकल्पने शक्तिनियामकानुसंधाने च गौरवस्य स्पष्टत्वात् । अत्रायं निष्कर्षः । यत्रैकस्माच्छब्दात्प्रयोगभेदेनार्थद्वयप्रतीतिस्तत्र यदि तयोरर्थयोस्तथा संबन्धः स्याद्यथा तयोरेकस्मिञ्शब्दादुपास्थिते सति कारणे सद्य एव तेन संबन्धेनान्योऽर्थो बुद्धिमारोहति तर्हि तयोरर्थयोर्मध्ये यस्मिन्नर्थे भूयांसः प्रयोगास्तत्र तस्य शब्दस्य शक्तिर्यस्मिन्शब्दार्थेऽल्पीयांसः प्रयोगास्तत्रार्थे लक्षणेति । यत्र त्वेकस्माच्छब्दात्प्रयोगभेदेनार्थद्वयं प्रतीयते किंतु तत्र यदि तयोरर्थयोर्मिथस्तादृशः संबन्धविशेषो न स्यात्तर्हि तत्रागत्या द्वयोरप्यर्थयोः पृथक्शक्तिद्वयं स्वीकार्यं भवति । यथा सैन्धवादिशब्दाः । तथा यत्र निरुक्तसंबन्धविशेषेण संबन्धयोर्द्वयोरर्थयोरेकस्मादेव शब्दादेकस्मिन्नेव प्रयोगे युगपदुपास्थितिश्चेत्तत्रापि शक्तिद्वयं स्वीकार्यं भवति । यथा घटादिपदानां जातिव्यक्तयोः । ननु शक्तिद्वयस्वीकारोपेक्षया लक्षणाया लघुभूतत्वेनैकत्र शक्तिरपरत्र लक्षणेति कुतो न स्वीक्रियते । स्वीकृतं च तथा कैश्चिन्मीमांसकैरिति चेत्—सत्यम् । अत्र लक्षणाऽत्र न लक्षणेति निर्णयो हि प्रथमतोऽनुभवार्थिनो न तु लाघवगौरवार्थिनः । लक्षणा ह्यनुपपत्तिपूर्वकं प्रसरति । तस्माद्यत्र तथाऽनुभवस्तत्र लाघवेऽप्यनादरः । तदुक्तम्—

अनुभूतेर्विरोधे हि त्याज्यं भवति लाघवम् ।

अनुभूतेरानुगुण्ये ग्राह्यं भवति गौरवम् ॥ इति ।

तथा च फलमुखस्येवानुभवमुखस्यापि गौरवस्यादूपकत्वमिति तात्पर्यम् । यत्र च नानुभवेन निर्णयो भवति तत्र लाघवगौरववर्चाया अवसरः । अत

एवं 'तेजोऽभावेन सिद्धान्वधकारो न पदार्थान्तरम्' इति नैयायिकमतं  
 लाघवानुगृहीतमपि न स्वीकृतमितरेर्वेदान्त्यादिभिः । अज्ञान्वधकार इत्येवं तस्य  
 तेजोऽभावात्पार्थक्येन भावरूपेणानुभवस्य सर्वजनसिद्धत्वात् । एवमेव गुरुत्वा-  
 भावेन सिद्धावपि लघुत्वं द्रवत्वाभावेन सिद्धावपि काठिन्यं च गुणान्तरं स्वी-  
 कार्यं भवति । तथा च घटमानयेत्यादौ घटत्वादिजातिर्घटादिव्यक्तिश्चाव्य-  
 वधानेनैव बुद्धावारोहति न तु प्रथमतो घटत्वादिजातिबोधस्तदनन्तरं तस्याऽऽ-  
 नयनाद्यन्वयानुपपत्तिप्रतिसंधानपूर्वकं घटादिव्यक्तिबोध इत्यनुभव इत्यतस्तत्र  
 न लक्षणा स्वीकार्या भवति । तत्र घटादिपदानां जातौ व्यक्तौ च पृथक्शक्ति-  
 द्वयमेकैव वा विशिष्टे शक्तिरित्येवं संदेहे शक्तिद्वयाङ्गीकार एवोचितः । जाति-  
 विशिष्टव्यक्तौ शक्तिकल्पनायामपि भावमधाननिर्देशस्थले तथाबोधार्थं व्यक्ति-  
 विशिष्टजातौ पुनः शक्त्यन्तरकल्पनं गले पतितं स्यात् । अनुभवानुसारेण तत्र  
 लक्षणाङ्गीकारस्याशक्यत्वात् । तथा च विशिष्टशक्तिपक्ष एव प्रत्युत गौरवा-  
 धिक्यमिति जाता व्यक्तौ च पृथक्शक्तिद्वयकल्पनमेवोचितं भवति । तथैव  
 च वेदान्तिभिः स्वीकृतम् । तथा च पृथक्शक्तिवादे विशिष्टशक्तिवादे चानि-  
 त्यो घट इत्यत्र यथा लक्षणां विनैव वाक्यार्थबोधस्तथैव तत्त्वमसीत्यत्रापि  
 स्यादिति तत्रापि लक्षणा माऽस्त्वेवेति ।

आचार्याणां त्वयमाशयः—तत्त्वमसीत्यादिवाक्याद्यज्ज्ञानं जायते तत्केवलं  
 शब्दे ज्ञानमिति न मन्तव्यम् । किंतु तज्ज्ञानं शब्दमुच्यत एव प्रत्यक्षमपि  
 च तदेवोच्यते । प्रत्यक्षज्ञानं शब्दादपि भवत्येव । 'दशमस्त्वमसीत्यादौ शब्दा-  
 देवापरोक्षधीर्भवति । तदुक्तं पञ्चदश्यां विद्यारण्याचार्यैः—

त्वमेव दशमोऽसीति गणयित्वा प्रदर्शितः ।

अपरोक्षतया ज्ञात्वा हृष्यत्येव न रोदिति ॥ ( पं० द० ७।२७ )

तत्रैतान्विशेषः । दशमस्त्वमसीत्यत्र यच्छाब्दं ज्ञानं तदेव प्रत्यक्षमिति  
 सत्यमेव । यथा च घटमानयेत्यादिवाक्येषु प्रथमतः पदज्ञानं, ततः पदार्थधीः,  
 ततोऽन्वयबोधः । ततः शब्दबोधः । तत्र च विषयविषयिभावो भेदप्रतीतिश्च  
 विद्यत एव । तथैव दशमस्त्वमसीत्यत्रापि विद्यत एव । घटपटादिप्रत्यक्षवदेव  
 च दशमस्त्वमसीत्यतोऽपि प्रत्यक्षम् । प्रत्यक्षेऽपि च पूर्वमिन्द्रियार्थसंनिकर्षो  
 विद्यत एव । प्रत्यक्षे विषयविषयिभावो भेदप्रतीतिश्चेतरप्रत्यक्षवद्विद्यत एव ।

परुते तत्त्वमसीत्यत्र तु यज्ज्ञानं जायते तदेव शाब्दं तदेव च प्रत्यक्षमिति सममेव । केवलं तच्छाब्दज्ञानं शब्दाज्जातमित्येव न तु तस्मिञ्शाब्दे ज्ञाने शब्दो वा अर्थो वा कश्चिदपि कमपि च प्रति प्रकारतया भासते । इतरस्मिञ्शाब्दे प्रत्यक्षे च ज्ञाने ज्ञानात्पूर्वभवः सर्वोऽपि यो व्यवहारः स महावाक्यजज्ञाने वर्तत एव । केवलं ज्ञानं तु न तत्सदृशम् । महावाक्यजज्ञाने हि लेशतोऽपि न द्वैतं प्रतीयते । अद्वैतमपि च तत्र प्रतीयत इति न मन्तव्यम् । विषयविषयिभावाभावात् । किंतु प्रकाश इत्येव । ज्ञाता ज्ञेयं ज्ञानमिति च त्रिपुट्यपि तत्र नास्ति । ननु निद्रायामपि त्रिपुटी न प्रतीयत इति चेत्—किं ततः । ततोऽत्र महद्वैपम्यम् । निद्रायां हि त्रिपुटी प्रतीतियोग्या विद्यमानैव सती प्रतिबन्धकाज्ञानवशान्न प्रतीयते । महावाक्यजज्ञाने तु त्रिपुटी स्वरूपत एव नास्ति । अतो न प्रतीयते । एतादृशनिर्विशेषबोधे तत्त्वमसीतिश्रुतेस्तात्पर्यम् । तच्च नेह नानाऽस्ति किंचन, यतो वाचो निर्वर्तन्ते, यन्मनसा न मनुते, इत्याद्यनेकश्रुत्येकवाक्यतया सिध्यतीति पूर्वमेव प्रतिपादितम् । स च निर्विशेषबोधो न शाकिसाध्यः । शाकिलभ्यस्यार्थस्य प्रकारतया विशेष्यतया संसर्गतया वा भानावश्यकत्वात् । तथा हि । अन्विताभिधानवादे तावच्छक्त्या योऽर्थ उपस्थितो भवति सोऽन्वयघटित एवेति तत्र पक्षे तथा भानं दुर्वारमेव । अभिहितान्वयवादेऽपि शक्यार्थोपस्थितौ सत्यां तत आकाङ्क्षायोग्यतासंनिधिवशादन्वयांशोऽपदार्थोऽपि समुल्लसत्येव । स चान्वयांशसमुल्लास इतरनेव तत्त्वमसीत्यत्रापि प्रामोत्येव । एवमन्वयांशसमुल्लासे च प्रकारतया विशेष्यतया संसर्गतया च भानमवर्जनीयमेव भवति । अतोऽत्र श्रीमदाचार्यपादैर्लक्षणा स्वीकृता । ननु लक्षणयोपस्थितस्याप्यर्थस्य शक्यस्येव प्रकारताद्यन्यतमप्रकारेण भानमन्यत्र गङ्गायां घोष इत्यादिपुद्गाहरणेपु सर्वत्र दृश्यत एवेति चेत्—किं ततः । न हि केवलेन प्रायोदर्शनेन नियमः सिध्यत्यनुकूलतर्काभावे । सति चानुकूलतर्के प्रायोदर्शनाभावेऽपि नियमः सिध्यत्येव । तदुक्तम्—

अनुकूलस्तर्क एव नियमे बीजमुच्यते ।

अन्वयव्यतिरेकाभ्यां वृथैव प्रायोदर्शनम् ॥ इति ।

प्रायोदर्शनस्योपयोगस्तु विषयव्याप्तौ भवतु नाम, न तु तेन नियमः सिध्यति । लक्षणास्थले शाब्दबोधस्तु वक्तृतात्पर्यानुबोधेनैव वक्तव्यः । तात्पर्यानुपपत्त्या हि लक्षणा प्रसरन्ती यथा तात्पर्यमेव लक्षयेन्न तु लेशतोऽपि तद्विरुद्धम् । तथा च तत्त्वमसीत्यतो निर्विशेषात्मावबोधसिद्ध्ये लक्षणाऽऽवश्यकी । तदेव च



यथार्थज्ञानम् । जीवेशभेदस्य मिथ्यात्वेन सविशेषात्मबोधस्यायथार्थत्वात् । विशेष एव हि भेदं प्रयोजयति ।

तदयं यथार्थं निर्विशेषात्मबोधः श्रुत्यादीनि प्रमाणानि पुरस्कृत्य तत्त्वदर्शनाऽऽचार्येण संपादितोऽपि यदि शिष्यः साधनचतुष्टयसंपन्नो न चेत्, संपन्नोऽपि वा ब्रह्मसूत्रदृढाभ्यासजः परस्कारसहितमानसो न चेत्तर्हि नैव तस्य चित्तवृत्तौ प्रविशेत्प्रत्युतान्यत्राभिनिविष्टचेताश्चेन्निर्विशेषात्मावबोधस्य याथार्थ्येऽपि तस्य संदेहः स्यात् । तदुक्तम्—

प्रमाणभूतैः श्रुत्यादिवचनैः साधितस्तु यः ।

स वक्त्रा प्रोच्यमानोऽपि दुर्बोधो विषयो यदि ॥

बुद्धिमन्दोऽपि च श्रोता स्वदोषं नैव पश्यति ।

वक्तारोपयेद्दोषं श्रुत्यादिवचनेषु वा ॥ इति ।

अथात्र प्रसङ्गान्साधनचतुष्टयस्वरूपं तदुपयोगश्च प्रतिपाद्यते । साधनचतुष्टयं च—( १ ) नित्यानित्यवस्तुविवेकः । ( २ ) इहामुत्रफलभोगविरागः । ( ३ ) शमदमादिषट्कसंपत्तिः । ( ४ ) मुमुक्षुत्वं चेति । तदुक्तमाभियुक्तैः—

नित्यानित्यत्वधीमांसा वैराग्यं चित्तनिग्रहः ।

मुमुक्षा चेति विज्ञेयं साधनानां चतुष्टयम् ॥ इति ।

एतच्च साधनचतुष्टयमात्मज्ञानमार्गाधिकारसंपत्तयेऽपेक्ष्यते । एतेषां मध्ये कस्याप्यभावे नैव श्रवणमनननिदिध्यासनरूपे ज्ञानमार्गे पदं प्रक्षेप्तुं शक्नुयात् । एषु च पूर्वपूर्वमुत्तरस्य कारणामिति यदा प्रथमस्यैवाभावस्तदाऽग्रिमसाधनत्रयस्याभाव एव । तथा द्वितीयस्याभावे तृतीयचतुर्थयोरभावस्तृतीयस्याभावे चतुर्थस्याभावश्च बोध्यः । यथा च पूर्वपूर्वमुत्तरोत्तरस्य कारणामिति पूर्वस्याभावे परस्याभावंस्तथा पूर्वस्य सत्त्वे तत्र क्रमेण यथाकालेन परस्योत्पत्तिर्जायत एवेत्यप्यत्र नियमो बोध्यः । साधनत्वं चैतेषां परिपूर्णत्वेन । तथा हि । विवेकादीनि चत्वार्यापि चेमानि प्रत्येकं व्यापकसंकुचितभेदेन द्विविधानि । तत्राऽऽपेक्षिकनित्यत्वमूलको यो विवेकः स संकुचितः । स चात्र साधनतां नार्हति । तदुक्तम्—

यः स्थायी नार्थोऽसावित्येवं जायते मतिर्धत्र ।

उपयुज्यते स सद्यः किमिदं तत्त्वावबोधसामर्थ्यम् ॥ इति ।

यथा पक्वमात्रादिकलमद्य नोपयुज्यते चेच्छ्वो विरुतं स्यादिति बुद्ध्या

सद्य एवोपयुज्यते । सांसारिकस्य जन्तोरयं विवेको न मोक्षमार्गोपयोगी । मोक्ष-  
मार्गोपयोगी विवेकस्त्वीदृशः—

विषयेन्द्रियसंबन्धे दोषैकदृशां विवेकधीर्या स्यात् ।

सोऽनित्यत्वविवेकस्तदितरदाभासमात्रमेव स्यात् ॥ इति ।

यो हि विषयेन्द्रियसंबन्धो देशतः कालतः प्रकारान्तरेण वा कथमपि धर्म-  
शास्त्रेण निषिद्धो न भवति तत्रापि भाविविनाशङ्कणदयः सूक्ष्माः सूक्ष्मतराश्च  
दोषा दोषैकदृशां जनानां मनस्यहमहमिकया प्रादुर्भवन्ति । ते च दोषास्तत्राऽऽ-  
सक्तानां ये तत्रत्या गुणाः प्रतीयन्ते तानप्यपसारयन्ति । एवं केवलदोषैराँका-  
न्तचेतसां जनानां मनोवृत्तौ निसर्गत एव वैराग्यस्योदयो भवति । स एव चाऽऽ-  
त्मावबोधायावकल्पते । तदुक्तम्—

स्थूलो दोषो यद्वत्सद्यो हेयत्वबुद्धिमातनुते ।

तद्वद्यदि सूक्ष्मः स्याद्यद्दृष्ट्या सोऽत्र वेदनाधिकृतः ॥ इति ।

वैराग्यमपि व्यापकसंकुचितभेदेन द्विविधम् । तत्र भोक्तार्विषयेषु स्थूलदोषदृष्ट्या  
तत्र जायमानं वैराग्यं संकुचितम् । तदत्र साधनतां नाहति । तदुक्तम्—

बुभुक्षितोऽपि पक्कान्नं यदि स्याद्विषयशङ्कितम् ।

न जिघत्सति यत्तत्र वैराग्यं कारणं कथम् ॥ इति ।

संकुचितमेतद्वैराग्यं सांसारिकस्यापि संभवति । व्यापकमेव च वैराग्यं ज्ञानमार्गं  
उपयुज्यते । तच्च यथा—

नित्यानित्यविवेकाद्यद्वैराग्यं प्रजायते नृणाम् ।

तज्ज्ञेयं वैराग्यं तदितरदाभासमात्रमेव स्यात् ॥ इति ।

पूर्वोक्तप्रकारेण परिपूर्णावस्थां प्राप्ताद्विवेकाद्यद्वैराग्यं जायते तस्मादिन्द्रि-  
यनिग्रहो जायते । तादृश एव चेन्द्रियनिग्रहश्चिरस्थायी कार्यकारी च । इन्द्रि-  
यनिग्रहोऽपि व्यापकसंकुचितभेदेन द्विविधः । तत्रोन्द्रियाणां पूर्णसामर्थ्ये  
सत्यपि यत्नेन विषयाग्रहणं स इन्द्रियनिग्रहो व्यापकः । सामर्थ्याभावेन यद्वि-  
षयाग्रहणं स संकुचित इन्द्रियनिग्रहः । तदुक्तम्—

शुश्रूषते न बधिरस्तथा नान्धो दिदृक्षते ।

गीतिं दीपावलीं चैव किमसावक्षनिग्रहः ॥ इति ।

तथा—तृप्तः स्वाद्वपि पक्कान्नं परिवेषितमादरात् ।

याञ्जिहासति किं तत्र हेतुरिन्द्रियनिग्रहः ॥ इति च ।

आत्मज्ञानोपयोगी व्यापक इन्द्रियनिग्रहस्तु पूर्णवैराग्यमूलकः । तदुक्तम्-  
वैराग्यमूलको यो निग्रह इन्द्रियगणस्य जायेत ।

स शमो विज्ञेयस्तादितरदाभासमात्रमेव स्यात् ॥ इति ।

एवं पूर्णदशापन्न इन्द्रियनिग्रहे सति पूर्वं विद्यमानैव या मुमुक्षा साऽपि तदानीं पूर्णदशामापद्यते । तथा हि मुमुक्षाऽपि व्यापकसंकुचितभेदेन द्विविधा । इयमेव क्रमेण तीव्रा मन्दा चोच्यते । सा द्विविधाऽपि च पुनः प्रत्येकं द्विविधा । तीव्रा तीव्रतरा मन्दा मन्दतरा चेति । तत्र प्राणिमात्रस्य मनसि ज्ञाताऽज्ञाता वा मुमुक्षा बीजरूपेण विद्यत एव । भवरोगस्य रोगत्वेनाज्ञानात्केवलं तस्माद्धी-  
जादङ्कुरोत्पत्तिर्न भवति । तदानीं सा रोगज्ञानादुद्धृताऽनुद्धृता वा मन्दतरे-  
त्युच्यते । प्रथमसाधने नित्यानित्याविवेके पूर्णतामापन्ने तु सा मन्दा भवति ।  
अङ्कुरमाधत्त इति यावत् । अपरूढाङ्कुरा मन्दतरा परूढाङ्कुरा तु मन्दा  
बोध्या । अङ्कुरप्ररोहेऽपि मोक्षार्थं श्रवणमननादिप्रयत्नाकरणान्मुमुक्षाया मान्द्यत्व-  
मेव । सांसारिकाणां स्त्रीपुरुषाणामिदानीं दृश्यमाना मुमुक्षा प्राय ईदृश्येव । तदुक्तम्-

कलौ लुब्धा नरा नार्यो व्यग्रा संसारकर्मणि ।

क्षणं क्रीडन्ति विश्रान्त्यै सायं वेदान्तचर्चया ॥ इति ।

अत्र च श्रवणादिकस्य क्रीडात्वेनाभिधानादयं प्रयत्नो नैव मोक्षार्थं इति सूचि-  
तम् । ततो द्वितीयसाधने वैराग्ये सति सा मुमुक्षा मान्द्यं परित्यज्य तीव्रतामापद्यते ।  
तीव्रत्वाच्च श्रवणमननादिषु प्रवृत्तिर्जायते । किंतु सांसारिकव्यापारान्तराविरोधेन  
तृतीयसाधन इन्द्रियनिग्रहे परिपूर्णे सति तु सा मुमुक्षा तीव्रतरा भवति । यथा गृह-  
कर्मपरित्यागेनापि श्रवणादौ प्रवृत्तिः । यच्चपरिहार्यं गृहकर्म तत्करणसमयेऽ-  
प्यन्ततो मननं भवत्येव । एवं साधनचतुष्टयस्वरूपं तेषां मिथः संबन्धश्च प्रदर्शितः ।  
अथात्रानेन साधनचतुष्टयेन किं साधितं भवति तदुच्यते । नित्यानित्यविवेके  
क्रियमाण आत्मा केवलमेक एव नित्यस्तद्व्यतिरिक्तं सर्वमनित्यं देहोऽ-  
प्यात्मव्यतिरिक्तत्वादनित्य एव । नित्यस्य च न कदाऽपि विनाशो नापि विकारः ।  
अनित्यस्य च विनाशो विकारश्चावर्जनीय एव । स्वभावत एवानित्यत्वादिति ज्ञायते ।  
एतदेव च विवेकसाध्यमात्मनित्यत्वज्ञानं 'न त्वेवाहम्० ( २ । १२ ) इति श्लो-  
केन गतिार्यां भगवता प्रदर्शितम् । तथा विवेकपूर्वकवैराग्ये सत्यात्मनो विनाशि-  
त्वभ्रमेण तत्संरक्षणाय यः प्रयत्नः स न भवति । देहस्य चाऽऽत्मव्यतिरिक्तत्वज्ञा-  
नेन तत्र पूर्ववर्त्यायभावे तत्संरक्षणार्थमपि न प्रयत्नते । कृतेऽपि प्रयत्ने विनाश-

स्यावर्जनीयत्वात् । न च यदा कदाऽपि विनाशो यद्यपि स्यात्तथाऽपि किञ्चित्कालपर्यन्तं देहसंरक्षणं स्यादिति बुद्ध्या तदर्थं प्रयत्नः स्यादिति वाच्यम् । तावताऽपि 'अमुकप्रयत्नेनामुकालपर्यन्तं देहसंरक्षणं स्यादेव' इति निश्चयाभावेन तदर्थं प्रयत्नस्यासंभवात् । संभावनामात्रेण प्रयत्नस्तु तावत्स्याद्यावदेह आत्मत्वबुद्धिरविनष्टा । देह आत्मत्वबुद्धौ विनष्टायां तु देहं तृणकाष्ठादिवत्तुच्छं मन्यते । देहान्तरप्रापकं मरणमपि स तृणाय मन्यते । एतदेव च 'देहिनोऽस्मिन्' (गीता २ । १३) इति श्लोके गीतायां भगवता प्रतिपादितम् । अस्यां चावस्थायामात्मनो नित्यत्वेन निर्विकारत्वान्न सुखं दुःखं वा । नापि देहस्य । तस्य जडत्वात् । अतः स तदानीं सुखार्थं दुःखनिवृत्त्यर्थं वा न प्रयतते । यदृच्छया जायमानं तु सुखं दुःखं वा तदाभास इति मत्वोपेक्षत एव । सुखाभासोऽप्ययं तत्स्थिरतायै कृतेऽपि प्रयत्ने नैव चिरस्थायी भवति । तथा दुःखाभासोऽप्ययं तद्विनाशायकृतेऽपि प्रयत्ने स्वयमेव कियताचित्कालेन निवत्स्यत एव । सर्वथा यदृच्छाप्राप्तं सुखं दुःखं वा सहत एव तूष्णीमेवावतिष्ठते । एतदेव च 'मात्रास्पर्शा०' (गी. २ । १४) इति श्लोके भगवता प्रतिपादितम् । अस्यां चावस्थितौ परिपूर्णं इन्द्रियनिग्रहे लौकिकाच्छास्त्रियाश्च काम्यकर्मणः सकाशात्निवृत्तं मनो निर्मलं भवति । कामनैव हि मनसो मलः । तथाऽपि मनसो मननस्वभावत्वाद्यं कंचित्तदानीं समुपास्थितं विषयमधिकृत्य मनोवृत्तिरुदिता स्यादेव । समुपास्थितं च तदानीं विषयद्वयम् । कामनाराहित्यमेकं सर्वसाधारणो बीजरूपेण मनस्येवावस्थितो मोक्षश्च । मनोवृत्तिगतो विषयश्च ग्राह्यश्चेत्काम्यत्वेन त्याज्यश्चेद्द्वेष्यत्वेन चिन्त्यते । अत्रोपस्थितं विषयद्वयं च काम्यत्वेनैव चिन्त्यते । कामनाराहित्यमपि तदानीं काम्यमेव । कामस्य मनोमलरूपेण तदानीमनुसंहिततया तद्विरुद्धस्य कामनाराहित्यस्य तदानीं ग्राह्यतयाऽनुसंधानात् । तथा मोक्षोऽपि तदानीं काम्य एव । भवस्य रोगरूपेण तदानिमनुसंहिततया तद्विरुद्धस्य मोक्षस्य तदानीं ग्राह्यतयाऽनुसंधानात् । ननु कामनैव हि मनसो मल इत्यनुपदमेवोक्तम् । सत्यमुक्तम् । न तु सर्वविधानां कामानां सर्वदैव मलत्वम् । किंत्वापेक्षिकं तत् । यथा—

अन्धकारोऽपि निद्रायां गुणो भवति कस्यचित् ।

तथा लोके दारिद्र्यस्य दोषत्वेऽपि दारिद्र्यस्य दारिद्र्यं न दोषाय गण्यते ।  
तदुक्तं नैपथे—

‘ अयं दरिद्रो भवितेति वैधर्सीं लिपिं ललाटेऽर्धजनस्य जाग्रतीम् ।

मृषा न चक्रेऽल्पितकल्पपादपः प्रणीय दारिद्र्यदरिद्रतां नलः ॥ इति ।

तदेवं कामनाराहित्यस्य मोक्षस्य च काम्यत्वेनानुसंधानं यस्याप्रतिहतं भवति तस्य व्यावहारिकाः शब्दादिविषयाणामिन्द्रियैः साकं संबन्धा लेश-  
सोऽपि न पीडयन्ति स एव चाऽऽत्मविज्ञाने पूर्णोऽधिकारी संपद्यते । एतदेव च  
‘ यं हि न व्यथयन्त्येते ’ ( गी० २ । १५ ) इति श्लोके गीतायां भग-  
वता प्रतिपादितम् । तदेवं साधनचतुष्टयेनानेनाऽऽत्मविज्ञानोपदेशाधिकारः  
सिद्धो भवति । अत एव युद्धे पुरत उपस्थितान्भीष्मद्रोणादीन्ष्टृत्वा सद्यो  
विषण्णचेतसस्तत एव युद्धाद्विरतस्य न्यस्तशस्त्रस्यार्जुनस्य युद्धकर्मणि प्रवृ-  
त्त्यर्थमुपदेष्टुं प्रवृत्तेन ‘ नायमर्जुनस्य विषाद आत्मविज्ञानाधिकारोपदेशं विना  
समुच्छेत्स्यति ’ इत्यालोचयता भगवता नान्तरीयकतया तस्य तादृशाधिकार-  
साधनाय प्रथमत एव ‘ न त्वेवाहम् ’ ( गी० २ । १२ ) इत्यादिना श्लोक-  
चतुष्टयेनैतत्साधनचतुष्टयानुगुणोऽर्थः क्रमेण गुम्फितः । तस्यैव चार्थस्य शीघ्र-  
तरं सुखावबोधानुभवारूढत्वाय चाऽऽवश्यकं समुपबृंहणं यावच्छक्यं संक्षे-  
पेण यत्कृतं तदियं भगवदुक्तिस्तत्र तादृशप्रसङ्गवशाज्जायमानाऽपि यथाऽर्जुनस्य  
युद्धकर्माविरोधेनाऽऽत्मविज्ञानोपदेशाधिकारं संपादितवती तथाऽन्यान्पि सांसा-  
रिकजनान्पूर्वसंस्कारानुरोधेनाऽऽत्मविज्ञानमार्गाभिमुखीभूतान्सांसारिककर्माविरोधे-  
नाऽऽत्मविज्ञानोपदेशाधिकारं संपादयेदेव । अत एवेयं भगवदुक्तिर्गीतापदवाच्या  
प्रस्थानत्रयात्मकात्मविज्ञानमार्गीयं प्रथमं प्रस्थानमेतादिति प्रसिद्धिमुपगताऽऽसीत् ।  
एवं गीतया प्रथमेन प्रस्थानेन साधकस्याऽऽत्मविज्ञानमार्गोपदेशाधिकारे साधि-  
तेऽपि तस्यान्यः कश्चिदधिकारविशेषोऽपेक्ष्यते । उपदेष्टुराचार्यादेः प्रवचनशैली  
न यावच्छ्रोतृभिरवगता भवति तावत्तत्प्रमुक्ताया वाचस्तात्पर्यार्थं निश्चेतुं न  
ते शक्नुयुः । तदुक्तं महाभाष्ये पतञ्जलिना—‘ एषा ह्याचार्यस्य शैली लक्ष्यते  
यत्तुल्यजातीयास्तुल्यजातीयेषूपदिशति ’ ( म० भा० हयवरट् सू० ) इति ।  
अत्राऽऽचार्यमहेश्वरस्य शैलीं दृष्ट्वा तदनुसारेण अ इ उ ण् इत्यत्र णकारस्य  
न प्राधान्येनोपदेश इति निश्चित्य तस्य प्रत्याहारे ग्रहणाभावः साधितः ।  
तथा चात्र साधनचतुष्टयसंपन्नस्याप्यधिकारिण उपदेष्टुः प्रवचनशैलीज्ञानमाव-  
श्यकम् । अत्र चाऽऽत्मविज्ञानविषये मुख्यत उपदेष्टृत्वं श्रुतेरेव । तद्द्वारेणाऽऽ-  
चार्याणामुपदेष्टृत्वम् । श्रुतिरपि यत्र यतो वाचो निवर्तन्तेऽप्याप्य मनसा

सह ( तै० २ । ४ । १ ) इत्येवं स्वयमेव स्वस्या निवृत्तिमाह तत्र का वार्ते-  
तरैपामाचार्याणाम् । किंतु ' मनसा सह वाचो निवर्तन्ते ' एतदपि श्रुत्यैव  
ज्ञायते । तस्मात्साधनचतुष्टयसंपन्नस्य निष्कामकर्मणा शुद्धचित्तस्यापि श्रुति-  
तात्पर्यनिश्चयाय श्रुतेः कीदृशी प्रवचनशैली तद्विशेषावगम आवश्यकः । तदर्थ-  
मेव च श्रीमद्वेदव्यासैर्ब्रह्मसूत्रं प्रणीतम् । येन च श्रुतेः प्रवृत्तिः कीदृशी, क्व  
वाच्यवृत्त्या क्व लक्षणावृत्त्या क्व विधिमुखेन क्व निषेधमुखेन कुतो वा तथे-  
त्यादि सर्वमवगम्य ' अत्रेदमेव श्रुतितात्पर्यम् ' इति निश्चयः कर्तुं शक्यते ।  
अत एवेदं ब्रह्मसूत्रं द्वितीयं प्रस्थानमिति गीयते । अथोपदेशविशेषादिषु यत्र  
यादृशोऽधिकारी प्रतिपादितः स तादृशः संपन्न इति कथं ज्ञातव्यमिति चेत्—  
उच्यते । संध्याग्निहोत्रादावुपनीतोऽधिकारी । किंतु तत्रापि संध्याग्निहोत्रानुगुण-  
वर्तने योऽनलसः स एव मुख्योऽधिकारी ज्ञातव्यः । स च संध्याग्निहोत्रादिकं  
कर्म बन्धनत्वेन न मन्यते । उपदिष्टार्थानुगुणं यद्वर्तनं तदनिष्टमित्यायासक-  
रमिति न यस्य कदाऽपि मतिर्भवति । किंत्विदमिष्टमावश्यकं चेति यस्य मतिः  
स मुख्योऽधिकारीति यावत् । तादृशी मतिश्च कस्यचित्पूर्वमेव भवेत् । यस्य  
च तादृशी मतिः पूर्वं न स्यात्तर्हि साऽधिकारापादकेन कर्मणैव संपादनीया  
भवति । नत्वधिकारोत्तरमुपदेशादिना । तदुक्तम्—

यथा यस्य प्रवृत्तिः स्यादविचाल्यैव तां यदि ।

उपदेशः कृतः स्याच्चेत्साफल्यं याति सत्वरम् ॥ इति ।

यस्य चोपनीतस्यापि न तादृशी मतिः स यथावदुपनीत एव नाभूदिति  
मन्तव्यम् । एवमेव सर्वत्र बोध्यम् । प्रकृते च प्रस्थानद्वयेन योऽधिकारी  
भवति तस्य श्रुतेः स्वारसिकः सरलश्च योऽर्थः स एव श्रवणमात्रेण प्रथमत  
एव बुद्धिमारोहति । तादृश एव चाऽऽत्मज्ञानोपदेशाधिकारी संपन्न इत्यभि-  
ज्ञातव्यम् ।

ब्रह्मसूत्रेण च नाऽऽपाततोऽवलोकितेन सरुदवलोकितेन वा श्रुतितात्पर्या-  
कलनं भवति । अपि तु शान्तवृत्त्या पुनः पुनरभ्यस्तेन । तदुक्तम्—

तच्चित्तनं तत्कथनमन्योन्यं तत्प्रबोधनम् ।

एतदेकपरत्वं च ब्रह्माभ्यासं विदुर्बुधाः ॥ इति ।

इत्युक्तीत्याभ्यासे कृते सत्येव क्रमशस्तत्रानेकविधसंशयनिवृत्तिर्भवति ।  
तादृगभ्यासश्च शान्तवृत्त्यैव भवतीति तदर्थं प्रथमप्रस्थानेन निष्कामकर्मयोगेन

चित्तशुद्धिः साधिता । चित्तशुद्धौ हि यत्र कापि विषये मनसोऽभिविज्ञानो न जायते । चित्तशुद्धेरभावे हि यस्य पूर्वसंस्कारवशेन यत्र काप्यसदर्थेऽभिविज्ञाने तत्तत्प्रातिकूलैर्दुर्गैर्निसर्गत एव मनसो गतिः कुण्ठिता भवति । तदेवं सुवीक्षण-  
मतेर्विचारशीलस्यापि मनोऽभिविज्ञानं चेत्-

‘ अभिविज्ञानशरीकृतचेतसां बहुविदांमपि संभवति भ्रमः ’

इति न्यायेन श्रुतेर्मुख्यं तात्पर्यं नावबुध्येत प्रत्युत विपरीतार्थविषयक एव निश्चयः स्यात् । तदुक्तम्-

विनाऽधिकारसंपत्तिमुपदेशो भवेद्यदि ।

न तस्मात्कलानिष्पत्तिः प्रत्युतानर्थ उद्भवेत् ॥ इति ।

यथा शूद्राणां कृतेऽपि गायत्र्युपदेशेनैव तेन ब्रह्मतेजः प्राप्यते प्रत्युतोपदेशो-  
पदेशश्चेति द्वयोरपि तयोरधोगतिर्भवति । तदेवं क्रमेण प्रस्थानद्वयेन द्विविधेऽ-  
प्यधिकारे साधकेन संपादिते ततः साधकस्तृतीयप्रस्थानामिमुख्यत्वेनूनं तस्य  
सदेव सोम्येदमत्र आसीदेकमेवाद्वितीयम् ( छा० ६ । २ । १ ) तत्त्वमसि  
( छा० ६ । ८ । ७ ) इत्यादिश्रुतीनां सारत्येनार्थाप्रस्थितौ सद्य एकाद्वैतात्मावबोधः  
स्यादेव । चित्तशुद्धयभावे ह्यनादिकालमारभ्य चिदचिद्भेदस्य जीवेशभेदस्य चा-  
नुभवेन तदनुगुणतादृशसंस्कारस्य चाविनाशेन तदानुगुण्येनैवोक्तश्रुत्यर्थयोजने  
स्वरसतः प्रतीयमानस्यार्थस्य त्यागे च मानसिकी प्रवृत्तिर्द्वारं स्यादित्यात्म-  
तत्त्वज्ञानं न स्यात् ।

नन्वादिकालमारभ्य प्रवृत्तो भेदः सत्य एव कुतो न स्यादिति चेन्न ।  
एकमेवाद्वितीयम् ( छा० ६ । २ । १ ) मेह नानाऽस्ति किंचन ( बृ० ४ ।  
४ । १९ ) इत्यादिश्रुतिभिः स्पष्टमेव भेदनिषेधप्रतिपादनात् । निषेधश्चात्र  
मुख्यतया वाक्यतात्पर्यविषयीभूतो दृश्यते । ननु सदेव सोम्य० एकमेवाद्विती-  
यम् ( छा० ६ । २ । १ ) इत्यत्र नियन्तुरनेकत्वं निषिध्यते न तु तत्र  
सामान्यतो भेदो निषिध्यत इति चेन्न । तत्र नियन्तुपदान्नवशेन स्वरसतस्ता-  
दृशार्थभेदविः । अध्याहारस्य च वक्तृतात्पर्यानुरोधेनैव वक्तव्यत्वात् । तदुक्तम्-

योऽर्थोऽनुक्तोऽप्युद्भवति श्रोतृचित्ते निसर्गतः ।

स एवाध्याहृतो ज्ञेयो वाक्याविद्धिः प्रकल्पितः ॥

वक्तृतात्पर्यानुरोधस्तत्र तन्त्रं न चेद्यदि ।

निषेधकत्वं द्वारं नत्रर्थेऽध्याहृते विधेः ॥ इति ।

किंच यथेयं श्रुतिर्भेदानिषेधे प्रमाणं भवति न तथाऽऽध्याहारेऽपि सा श्रुति-  
भेदे प्रमाणं भवितुमर्हति । भेदस्य तत्राविधेयत्वात् । द्रष्टव्यः श्रोतव्यः ( वृ०  
२ । ४ । ५ ) इति श्रुतावपि भेदो नैव विधीयते । नाप्यनूद्यते । किंतु विधी-  
यमानस्य दर्शनश्रवणादेरन्यथानुपपत्त्या केवलं कल्पनीयः । सा चानुपपत्तिरपि  
नास्ति । व्यवहारे प्रतीयमानं भेदं गृहीत्वा तदुपपत्तेरिति प्रागुक्तमेव । सा च  
प्रतीतिः सत्याऽसत्या वेत्यन्यदेतत् । न चासत्यो भेदश्चेत्तेन कथमुपपत्तिः स्या-  
दिति वाच्यम् । दर्शनश्रवणादेर्ह्यत्रोपपत्तिः कार्या । असत्यभेदवादिनो हि दर्श-  
नश्रवणादेरप्यसत्यत्वमेव मन्यन्ते । ‘ असत्ये वर्तन्नि स्थित्वा ततः सत्यं समी-  
हते ’ ( वाक्यपदीयः ) इति हि तेषां न्यायः । तथा च यथा स्वप्नस्थेना-  
सत्येन दण्डेन जायमान आघातोऽपि स्वप्नस्थोऽसत्य एव भवति केवलं तत्र  
तद्विषयकं ज्ञानं सत्यमेव भवति तथा प्रकृतेऽसत्येन भेदेन जायमानोपासनाऽ-  
प्यसत्यैवाऽऽस्तां नाम । केवलं तत्राऽऽत्मविज्ञानं सत्यमेव भवति । अतो नेयं  
श्रुतिः सत्ये भेदे प्रमाणम् ।

अथ प्रसङ्गच्छाब्दप्रमाणविचारः । शाब्दप्रमाणेन सिध्यन्नर्थः प्रका-  
रत्रयेण सिध्यति । विधेयत्वेनानुवाद्यत्वेनानुपपत्त्या कल्पनीयत्वेन चेति । यथा  
‘ पीनो देवदत्तो दिवा न भुङ्क्ते ’ इति वचनाद्देवदत्तस्य दिवाभोजनाभावो  
विधेयत्वेन सिद्धो भवति । देवदत्तस्य पीनत्वं तु तत्रानूद्यमानत्वेन सिद्धं भवति ।  
देवदत्तस्य रात्रिभोजनं च पीनत्वान्यथानुपपत्त्या सिद्धं भवति । तत्राऽऽद्ये  
प्रकारे साक्षादेव शाब्दप्रमाणेनार्थः सिध्यति । द्वितीये तृतीये च प्रकारे परम्प-  
रया सिध्यति । यथा देवदत्तः पीनः पीनत्वेन तस्यानूद्यमानत्वादित्यनुमानेन  
देवदत्तस्य पीनत्वं साक्षाज्ज्ञायते । तद्द्वारा च तत्र शाब्दं प्रमाणं प्रवर्तते ।  
अत्रेदमवधेयम् । योऽर्थः प्रमाणान्तरद्वारा शाब्दप्रमाणेन सिद्धो भवति स मुख्य  
एवेति न नियमः किंतु तत्सदृशोऽपि । एतदभिप्रायेणैवोक्तमभियुक्तैः—

यदपत्यमपत्यस्य तदपत्यसमं भवेत् ।

पौत्रप्रभृत्यपत्यं यदेवं वदति पाणिनिः ॥ इति ।

अयं भावः—‘ अपत्यं पौत्रप्रभृति गोत्रम् ’ ( पा० सू० ४ । १ ।  
१६२ ) इति हि पाणिनिवचनम् । तत्र शाब्दप्रमाणेन पौत्रप्रभृतेर्गोत्रत्वं  
साक्षादेव सिद्धं भवति । पौत्रप्रभृतेरपत्यत्वं त्वनुमानद्वारेति । तथा तस्यापत्यत्वं  
सिध्यदपत्यसादृश्ये पर्यवस्यतीति । अपत्यसदृशेऽप्यपत्यसादृश्यमात्रेणापत्यशब्दे-



नानुवादसंभवादिति । एवं पीनो देवदत्तो दिवा न भुङ्क्त इत्युक्ते तत्र शाब्द-  
प्रमाणेनार्थापत्तिप्रमाणान्तरद्वारा साध्यं रात्रिभोजनमपि रात्रिभोजनसदृशे पर्य-  
वस्यति । तेन तत्र तादृशवह्नीविशेषसेवनमपि सिध्यति । तथा प्रकृते  
द्रष्टव्यः श्रोतव्य इति शाब्दप्रमाणेन दर्शनाद्यनुपपत्त्याऽर्थापत्तिप्रमाणान्तरद्वारा  
सिध्यन् भेदः कथं मुख्य एव स्यादिति यकिंचिदेतत् । किंच ' यदा हेवैष  
एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते । अथ तस्य भयं भवति ' ( तै० २ । ७ । १ )  
इति तैत्तिरीयश्रुतौ भेददर्शिनो भयप्राप्तिरभिहिता । तेन स नैव मोक्षाधिकारीति  
सूच्यते । यतस्तत्र पूर्वस्मिन् वाक्येऽभयप्राप्तिरूपेण मोक्षो निर्दिष्टः । तद्विरुद्धा  
चात्र भयप्राप्तिरुक्ता । भेदस्य सत्यत्वे तु तद्दर्शनमवर्जनीयमेव स्यात् ।

यत्तु तत्र श्रुतावन्तरशब्देन भेदवाचिना भेदप्रयोजकीभूतो निरुद्धत्वधर्मो  
लक्ष्यते । स च धर्म ईश्वरात्सकाशाद्भेदं जीवेषु प्रयोजयति । स च धर्मो  
जीवगत इत्युदरशब्देनोच्यते । उत् उत्कृष्टः अः वासुदेवः येभ्य इत्येव-  
मुच्छब्दस्य अशब्देन पञ्चमीबहुव्रीहौ उदशब्दस्य जीवार्थकत्वम् । उदान्  
रातीत्युदरः, जीवगत इति यावत् । तथा च जीवगतं निरुद्धत्वमेतस्मिन्नीश्वरे  
ये मन्यन्ते तेषां भयमित्यर्थ इति भेदवादिभिरुक्तं तत्र सम्यक् । एतादृश-  
कष्टकल्पनयोदरशब्दस्य जीवनिष्ठ इत्यर्थं प्रकल्प्य तदभिप्रायेण श्रुतावुदरशब्दो  
निर्दिष्ट इति मनोरथमात्रम् । श्रुतानीदृशार्थकल्पना भवन्तमन्तरेण कस्यापि  
मनो न स्पृशति । कष्टकल्पनया हि किं न स्यात् । यस्य कस्यापि वाक्यस्य  
यः कोऽप्यर्थः स्यात् । कस्तत्र नियामकः स्यात् । पूर्ववाक्ये अभयं गतो  
भवतीत्यत्राभयशब्दे वासुदेववाचकस्य अशब्दस्य भयशब्देन पञ्चमी-  
तत्पुरुषे वासुदेवाद्भयं प्राप्नोतीत्यर्थः स्यात् । अथ तस्य भयं भवतीत्यत्र  
संसारार्थकाद्भवशब्दादाचाराक्तिपि भव इवाऽऽचरतीत्यर्थकल्पनया संसारवत्तस्य  
भयं विपरिवर्तत इत्यर्थः स्यात् । तस्मादुत् अरम् इति पदद्वयं परिकल्प्य  
ईषद्भेदं यो मन्यते तस्य भयमित्यर्थ इत्येव कल्पना ज्यायसी । ' किंच माया-  
मात्रमिदं द्वैतमद्वैतं परमार्थतः ' ( गौ० का० १ । १७ ) इति माण्डूक्यका-  
रिकायां द्वैतस्य मायामात्रत्वमद्वैतस्य च पारमार्थिकत्वं स्पष्टमेव विधेयत्वेन  
प्रतीयत इति भेदस्यासत्यत्वमेव सुतरां श्रुतेरभिधेतमिति गम्यते । मायामात्र-  
मिति कारिकाया अयमर्थः—इदं द्वैतम्—अनादिकात्तमारभ्यानुभूयमानम्  
' अहं ममेति ' इदं द्रव्यमयं गुण इति, अयं घटोऽयं पट इति, अयं शब्दोऽयं

स्पर्श इत्यादिकं सर्वमेव मायामात्रम् । केवलं प्रतीयत इत्येव । नतु वस्तु-  
तस्तस्य सत्यत्वम् । ननु सर्वविधव्यवहारमूलभूतस्य द्वैतस्यैवासत्यत्वे किं  
शून्यमेव श्रुतेरभिप्रेतामिति चेत्तत्राऽऽह—अद्वैतं परमार्थत इति । नैव शून्यवादः  
श्रुतेरभिप्रेतः किंत्वात्मैक्यवाद एव । नन्वयमात्मैक इति न कस्यापि  
संविज्ञानम् । तदानीं द्वैतस्यैवाभावात् । तथा च संविज्ञानाभावे कथमात्मै-  
क्यवादः सिध्येदिति चेन्नैवम् । वस्तुसत्तायाः संविज्ञानाधीनत्वाभावात् ।  
शुक्तिरजतादिप्रातिभासिकपदार्थसत्तायाः संविज्ञानाधीनत्वेऽपि पारमार्थि-  
कसत्तायाः संविज्ञानाधीनत्वाभावात् । अत एवाद्वैतमिति परमार्थत इति  
चोक्तम् । परमार्थत इति पारमार्थिकी सत्ता द्योत्यते । अद्वैतपदेन च द्वैत-  
निषेधमुखेनाऽऽत्मैक्यं द्योत्यते । निषेधमुखेन प्रतिपादनस्य तत्पूर्वकालिकसं-  
विज्ञानसोपेक्षत्वाभावात् । अत एव भूयसीषु श्रुतिषु निषेधमुखेनाऽऽत्मा प्रति-  
पादितः । तथा हि—अपहतपाप्मा विजरः ( छा० ८ । ७ । १ ) नेह  
नानाऽस्ति किंचन ( बृ० ४ । ४ । १९ ) अशब्दमस्पर्शम् ( का० ३ ।  
१५ ) यतो वाचो निवर्तन्ते ( तै० २ । ४ । १ ) यन्मनसा न मनुते ( के०  
५ ) न चक्षुषा पश्यति ( के० ३ । ५ ) इत्याद्याः । ननु सत्यं ज्ञानम्०  
( तै० २ । १ । १ ) इत्येवं विधिमुखेनाप्यात्मप्रतिपादने श्रुतेः प्रवृत्तिर्दृश्यते ।  
सत्यं दृश्यते । किंतु जिज्ञासोरनुग्रहाय कल्पनामात्रसिद्धयर्थं तथा वर्णनम् ।  
विधिमुखेन श्रुतोऽर्थो हि कल्पनाया अनुकूलो भवति श्रोतॄणां मनसि । तथा  
च सत्यमित्यस्यासत्यं नेत्यर्थे तात्पर्यम् । एवमेव विधिमुखेन प्रवृत्तानामितरेषां  
पदानां तात्पर्यं बोध्यम् । अत एव ' यन्मनसा न मनुते ( के० ५ ) इति  
श्रुतेर्न विरोधः । अन्यथा सत्यत्वज्ञानत्वादिना मननसंभवेन सा श्रुतिर्विरुद्धा  
स्यात् । भेदस्य सत्यत्वे त्वीश्वर ईदृशो जीवश्चेदृश इत्येवं भेदप्रयोजकधर्माणा-  
मावश्यकत्वेन तेषां च धर्माणां बाह्यमनोविषयत्वस्यावर्जनीयतया यतो वाचो०  
( तै० २ । ४ । १ ) इत्यादिश्रुतिविरोधः स्पष्ट एव । यत्तु द्वैतवादिभिर्य-  
तो वाच इति श्रुतौ साकल्येनेत्यध्याहृत्य साकल्येनाप्राप्य यतो वाचो  
मनसा सह निवर्तन्त इत्यर्थः । तथा यद्वाचाऽनभ्युदितमित्यत्रापि साकल्येने-  
त्यध्याहारं कृत्वाऽर्थः प्रतिपादितः । स चास्वरसग्रस्त इति स्पष्टमेव । अध्याहारे  
प्रमाणाभावात् । शब्दानामसंकोचेन स्वार्थप्रतिपादने प्रवृत्तेः स्वभावसिद्धत्वाच्च ।

यत्तु द्वैतवादिभिरुक्तम्—इण्गतावित्यस्य धातोर्गत्यर्थानां बुद्धयर्थकत्वेन ज्ञानार्थकत्वं स्वीकृत्य तस्माद्भावे के ज्ञानार्थक इतशब्दः । द्वितीयप्रकारार्थकेन द्विशब्देन इतशब्दस्य समासे द्वितीयप्रकारेण जायमानं ज्ञानमित्यर्थो द्वैतशब्दस्य सिद्धः । तस्मात्स्वार्थेऽण्प्रत्यये द्वैतशब्दस्य स एवार्थः । कर्मणि-कप्रत्यये तु द्वैतशब्दाद्भावावार्थेऽण्प्रत्यये द्वैतशब्दस्य स एवार्थः । वस्तुनि विद्यमानो धर्म एकः प्रकारः । अविद्यमानश्च द्वितीयः । यथा शुक्लौ शुक्तित्वं प्रथमः प्रकारः । रजतत्वं च द्वितीयः । तथा च शुक्लौ रजतादिज्ञानं द्वैत-शब्देनोच्यते । तन्मायामात्रम् । मायाशब्देनेश्वरेच्छा गृह्यते । तथा चेश्वरे-च्छामात्रकल्पितं तादृशं ज्ञानम् । अद्वैतं प्रथमप्रकारेण जायमानं ज्ञानं तु पारमार्थिकमिति । अत्रोच्यते । द्विशब्दस्य द्वितीयः प्रकार इत्यर्थे स च तत्राविद्यमान एव धर्मो ग्राह्य इत्यर्थे च प्रमाणाभावात् । किमत्र द्वैतशब्दे योगो वा योगरूढिर्वा । योगश्चेदतिप्रसङ्गः । घटे स्पर्श एको धर्मः, रूपं च द्वितीयः । तस्य च तत्र विद्यमानस्यापि द्वितीयशब्देन ग्रहणे शुक्लो घट इति ज्ञानस्यापि तन्मतेऽपारमार्थिकत्वापत्तिः । रूढिश्चेन्न सा वादिमतमात्र-सिद्धा प्रतिवादिमतमात्रसिद्धा वा ग्राह्या भवति, किंतु—

मध्यस्थसंमता या स्यात्सैव रूढिर्निगद्यते

इति न्यायेन मध्यस्थसंमताऽपेक्ष्यते । तथा तत्र न दृश्यते । किंच द्वैता-द्वैतमध्येऽद्वैतस्य पारमार्थिकत्वे प्रोक्ते तद्विरुद्धस्य द्वैतस्य पारमार्थिकत्व-विरुद्धमपारमार्थिकत्वं वक्तव्यमिति मायामात्रशब्दस्यापारमार्थिकार्थत्वमेवोचितम् । किंच द्वैताद्वैतयोरुभयोरपेश्वरेच्छासाधारणत्वाद्द्वैतस्यैवेश्वरेच्छाकल्पितत्वोक्तिर्न संगच्छते । अथाविद्यमानेन धर्मेण ज्ञानमीश्वरेच्छामात्रकल्पितं मनोराज्य-मिव भवति न तथा विद्यमानेन धर्मेण ज्ञानमद्वैतपदवाच्यमिति द्वैताद्वैतयोर्वि-शेष इति चेत्तावताऽपि मायामात्रमिदं द्वैतमित्येतावतैव सिद्धावद्वैतं परमार्थत इत्यस्य वैयर्थ्यं स्यादेव । विरुद्धयोरर्थयोर्मध्य एकत्र कस्मिंश्चिद्धर्मे प्रतिपा-दितेऽपरत्र तद्विरुद्धधर्मस्यायत्नसिद्धत्वात् । किंच विद्यमानेन धर्मेण ज्ञान-मित्यर्थस्यात्राद्वैतशब्देन निषेधमुखेन प्रतिपादने को हेतुः । न हि सोऽर्थो विधिमुखेन प्रतिपादयितुं न शक्यते ।

किंच यस्मिन्सर्वाणि भूतान्यात्मैवाभूद्विज्ञानतः । तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः ( बृ० १ । ३ । ७ ) इति श्रुतेरपि भेदस्यासत्त्वं सिध्यति ।

यस्मिन्परमात्मनि सर्वात्मनि ज्ञानिना स्वात्मतयाऽवगते सति । अयं चात्रार्थः प्रकरणलभ्यो यस्मिन्नित्यनेन परामृष्टः । अन्यत्र तु 'सर्वात्मानम्' ( श्वे० ३ । २१ ) इति स्पष्टमेवोक्तम् । विजानतस्तादृशज्ञानतः साक्षात्कृतवतो ज्ञानिनः सर्वाणि भूतान्यात्मरूपाण्येवाभूवन् । आत्मशब्देन ज्ञानिनः परामर्शः । ज्ञानी हि सर्वाणि भूतानि स्वात्मव्यतिरिक्तान्येव साक्षात्करोति । एवं स्वात्मैकत्वमनुपश्यतो मोहशोकौ कथं स्याताम् । मोहः शोकश्च स्वात्मव्यतिरिक्तप्रतियोगिकः । यत्र कापि व्यतिरिक्तबुद्धिर्यस्य नास्ति तस्य शोको मोहश्च कथं स्यादित्यर्थः । अत्राऽऽत्मैवाभूदित्येवशब्देनाऽऽत्मैभवनप्रतिपादन एव मुख्यं तात्पर्यं पूर्वार्धस्यावगम्यते । अनात्मत्वबुद्धयभावसहकृतात्मत्वबुद्धिरात्मैवाभूदित्यस्यार्थः । तादृशात्मत्वबुद्धिमेवोत्तरार्धे एकत्वमनुपश्यत इत्येवमनुद्य तच्छोकमोहाभावे हेतुगर्भं विशेषणं विजानत इत्यस्योक्तम् । अतः पूर्वोत्तरार्धयोरत्र हेतुहेतुमद्भावसंगतिः । अस्माच्छ्रुतिवाक्याद्भेदस्यासत्यत्वं स्पष्टमेवावगम्यते । यत्तु द्वैतवादिभिरुक्तम्—अत्र वाक्यत्रयम् 'यस्मिन्सर्वाणि भूतानि' इत्येकम् । 'आत्मैवाभूत्' इति द्वितीयम् । 'विजानतः' इत्यादि तृतीयम् । द्वितीये वाक्ये य इत्यध्याहारः । तृतीये चैवमित्यध्याहारः । तदर्थमर्थः—यस्मिन्परमात्मनि सर्वाणि भूतानि सन्ति । यश्च परमात्मा सर्वेषामाधारतयाऽऽत्मैवाभूत् । एवं विजानतः सर्वेषामेक एवाऽऽधार इत्येकत्वमनुपश्यतश्च शोकमाहौ न स्तः । शोको मोहश्च प्रतियोग्यनुयोगिनोर्भिन्नाधारत्वे यथा संभवति न तथा तयोरेकाधारत्वे । वस्तुस्थितेराधारतन्त्रत्वादित्याशयः ।

अत्रोच्यते । अनेन श्रुत्यर्थेन द्वैतवादिभिः स्वमतेनास्याः श्रुतेरुपपत्तिः कथंचित्कृता स्यात् । नत्वयमस्याः श्रुतेः स्वारसिकोऽर्थ इति बालैरपि सुज्ञेयम् । अत्र वाक्यत्रयम्, तत्राध्याहारः, आत्मत्वं चाऽऽधारतया, तथैकत्वमाधारस्येत्यत्र प्रमाणाभावात् । सर्वमेतत्स्वकपोलकल्पितमिव दृश्यते । किञ्च शोकमोहयोरभावः सर्वथा न संभवति । एकाधारयोरपि द्रव्ययोर्मध्य एकप्रतियोगिकोऽन्यानुयोगिकः शोकस्तथा मोहश्च संभवत्येव । अत्रेदं बोध्यम्—आधारस्त्रिविधः । वस्तुनः स्वरूपधारकत्वेन, स्वरूपपोषकत्वेन, अस्तित्वाप्रयोजकत्वेन चेति । आद्यो यथा घटस्य भूतलम् । भूतलं हि न घटं पोषयति नापि घटस्यास्तित्वां प्रयोजयति । द्वितीयो यथा राजा प्रजाजनस्य, आचार्यो वा शिष्यस्य, विषयो वा विषयिणः । तृतीयो यथा शरीरस्य जीवः । शरीरं हि स्वास्तित्वे सर्वथा जीवमवलम्बते ।

परमात्मा वा सर्वस्य । परमात्मा चिम्बरूपेण सर्वेषां जीवानामस्तित्वप्रयोजकः, अधिष्ठानतया जडवस्तूनां चास्तित्वप्रयोजकः । यद्यपि परमात्मा पोषकोऽपि भवति तथाऽपि त्रैविध्यं निर्वाधम् । उपधेयसंकरेऽप्युपाधीनामसंकरात् । अत्र तृतीय आधार आत्मेत्युच्यते । यथा शरीरस्य जीव आत्मा । परमेश्वरश्च सर्वात्मा । अयं चाऽऽत्मशब्दवाच्यस्तृतीय आधार अधेयस्य नियामकोऽपि भवति । नियामकत्वं चैतदन्तत एव न बहिः । स च क्वचित्केनचिदंशेन क्वचित्सर्वथेत्यन्यत् । तत्राऽऽद्यः शरीरस्य जीवात्मा । वार्धक्ये हि शरीरस्य शक्तौ क्षीयमाणायामां न तारुण्य इव नियामको भवति जीवात्मा । तारुण्येऽपि चारुणमिव न रुग्णं शरीरं नियमयितुं प्रभवति । सर्वथा नियामकस्तु परमात्मा । अयमेव शास्तेत्युच्यते । तदुक्तम्—‘ अन्तः प्रविष्टः शास्ता जनानां सर्वात्मा ’ इति । परमात्मा च जीवकृतकर्मपरवश एव जीवान्निमयतीत्यत्र न कस्यचिदपि विवादः । तदेवं स्थिते द्वैतिनां मते जीवानामीश आधारे न तृतीयेन प्रकारेण संभवति । जीवानामपीश्वरेण सममेव नित्यत्वाभ्युपगमेनेश्वरस्य जीवास्तित्ताप्रयोजकत्वाभावात् । अथ पोषकत्वेनाऽऽधारत्वं भवत्विति चेन्न । तादृशाधार आत्मशब्दस्य रूढ्यभावात् । तथा च यः सर्वेषां भूतानामात्मैवामूदिति भवत्कल्पितद्वितीयवाक्यस्यार्थो न संभवति । अथ तत्राऽऽत्मत्वमुच्यमानं गौणमिति चेत्—‘ आत्मैवामूत् ’ इति विधेयतया प्रतिपादितस्याऽऽत्मत्वस्य गौणत्वप्रकल्पनं नोचितम् । किंच गौणेनाऽऽत्मत्वेनाऽऽधार एकत्वबुद्धिः कथं जायेत । तथा च तत्र पूर्वोत्तरार्थयोर्हेतुहेतुमद्भावसंगतिर्न स्यात् । किंचायं जीवेश्वरभेदः कल्पित एव नतु सत्य इत्यवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । यत आत्मप्राप्तिरेव मोक्ष इति सर्वेषां संमतं न कस्यचिदपि तत्र विवादः । मोक्षश्च ज्ञानैकसाध्यः । तमेवं विद्वानमृत इह भवति ( नृ. पू. उ. ६ ) इति श्रुतौ विद्वानमृतो भवतीत्यनेनामृतत्वप्राप्तौ ज्ञानं साधनमुक्तम् । तत्र चेहशब्देनान्यत्र क्वाप्यमृतत्वप्राप्त्यर्थं गमनाभावः सूचितः । ज्ञानादेव तु कैवल्यम् ( ) इत्यत्रैवशब्देन ज्ञानेतरन्मोक्षसाधनं व्यवच्छिद्यते । नान्यः पन्था अयनाय विद्यते ( श्वे. ३ । ८ ) इति श्रुत्या च ज्ञानेतरसाधनस्य निषेध एव स्पष्टं प्रतिपाद्यते । ज्ञानैकसाध्यं वस्तु च पूर्वं प्राप्तमेवेत्पवश्यमेवाङ्गीकर्तव्यं भवति । तदुक्तम्—

यस्य प्राप्तौ ज्ञानमात्रान्नाधिको यत्न इष्यते ।

सोऽर्थः संप्राप्त एव स्यात्पूर्वमेवेति निश्चयः ॥

अवशिष्टं विजानीयात्तत्राज्ञानं तु केवलम् ॥ इति ।

तथा च यथा पर्वते देवालयमिति शब्देन देवालयस्य परोक्षज्ञाने सत्यपि प्रत्यक्षज्ञानाय तत्र गमनमपेक्ष्यते तथाऽत्रापि द्वैतिनां मते जीवेश्वरयोर्भेदेनेश्वर-ज्ञानेऽपि तत्प्रत्यक्षायाधिकः कश्चिद्यत्नः कर्तव्यः स्यात् । तथा चोक्तश्रुतिरोधः । तथा चोक्तम्—

घटमीप्सुदण्डचक्रादिकं साधनमीहेते ।

न ध्वान्तस्थघटमाप्त्यै दण्डचक्राद्यपेक्ष्यते ॥ इति ।

तथा चात्र परमात्मा तथा कल्पनीयो यथा मोक्षात्पूर्वं बद्धेनापि जीवेन प्राप्त एव स्यात् । केवलं ध्वान्तस्थानीयेन ज्ञाननिवर्त्येन केनचित्पदार्थेन स परमात्मा तदानीमन्तर्हित इति । स च पदार्थोऽज्ञानमेव । इदमेव मायाशब्देन व्यपदिश्यते । तेनान्तर्हितोऽपि मोक्षात्पूर्वं जीवेन प्राप्त एवेत्यस्यार्थस्योपपत्तये जीवेश्वरयोर्भेद एव युक्तोऽभ्युपगन्तुमिति बोध्यम् । किंच जीवेश्वरयोर्भेदे श्रुत्यन्तरमपि प्रमाणं भवति । भेदस्य सत्यत्वे हि भेदप्रयोजकधर्मवत्त्वेनेश्वरस्य स-विशेषत्वं दुर्वारम् । इष्टापत्तिरेवेति चेत्—यस्यामतमिति श्रुतिविरोधः ।

यस्यामतं तस्य मतं मतं यस्य न वेद सः ।

अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानताम् ॥

येन ब्रह्म न चिन्तितं तेन ब्रह्म ज्ञातम्, येन च चिन्तितं तेन न ज्ञातम् । ज्ञानिभिरविज्ञातमज्ञानिभिश्च ज्ञातमित्यस्याः श्रुतेरुक्तानार्थः । अत्राऽऽशङ्क्यते कृमिकीटादिभिरप्यज्ञानिभिर्ब्रह्म ज्ञातं किम् । तथा शुकवामदेवादिभिः प्रसिद्धतरैर्ज्ञानिभिरपि ब्रह्म न ज्ञातं किम् । मैत्रम् । श्रुतेरयमाशयः—यस्यामतं निर्विशेषं ब्रह्म चिन्तनाविषयमेवेति यो वेत्ति तेन ब्रह्म यथार्थत्वेन चिन्तितम् । मतं यस्य, येन च ब्रह्म सविशेषं मत्वा चिन्तनविषयतां नीतं तेन ब्रह्म यथार्थत्वेन न ज्ञातम् । तथा च ज्ञानविषयं मत्वा विजानतामज्ञातमेव तत् । ज्ञानाविषयतां मत्वा अविजानतां ब्रह्म स्वयमेव यथार्थत्वेन प्रकाशितं भवतीति ।

सविशेषं ब्रह्म मत्वा कृतमस्याः श्रुतेरभिप्रायवर्णनं तु न स्वारसिकमध्याहारलक्षणादिदोषग्रस्तं चेति हेयमेव । तथा हि—द्वैतिनां मते ब्रह्म ज्ञानादिपयं भवत्येव । किंतु परिच्छिन्नत्वेन ज्ञानविषयं न भवति । तथा चात्र परिच्छिन्नत्वेनेत्यध्याहारः । अथवा विजानतामित्यत्र ज्ञातातोर्ज्ञानविशेषे

लक्षणा स्वीकार्या भवति । किंचाविजानतां विज्ञातं विजानतां चाविज्ञात-  
मित्यस्याः श्रुतेरीदृशं तात्पर्यं चेदेतद्वर्णनं परमात्मनोऽसाधारणं न भवति ।  
आम्रादिफलमपि साकल्येन ज्ञातं न भवति । रूपं स्पर्श आकारश्चेत्येषां  
ज्ञानेऽप्यन्तर्गतसस्याज्ञानमेव । तस्यापि ज्ञानेऽन्तर्गतबीजस्य रूपरसादिकं  
न साकल्येन ज्ञायते । किंच ब्रह्मणः सविशेषत्वे तस्योपासनाविषयत्वं  
दुर्वारमिति ।

‘ यद्वाचाऽनभ्युदितं येन वागभ्युद्यते ।

तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ’ ( के० ४ )

इति श्रुतिविरोधः । अत्र हि यदिदमुपासते तन्न ब्रह्मेति ब्रह्मण उपास-  
नाविषयत्वं स्पष्टमेव निषिद्धम् । यत्त्वत्र द्वैतमतानुसारिभिः कैश्चित्प्रजल्पितम्  
‘ उपासते ’ इति न क्रियापदम् । किंतु उप आस ते इति पदत्रयम् । उपे-  
त्यस्य समीप इत्यर्थः । आसित्यास्ते इत्यर्थकं तिष्ठन्तपतिरूपकमव्ययम् । ते  
इत्यरय तवेत्यर्थः । यदिदं तव समीपे आस्ते तन्न ब्रह्मेत्यर्थः । श्रुते-  
रीदृशाभिप्रायवर्णनं तु स्वस्यैवोपहासास्पदं भवति । न श्रोतृणां मनसि  
लेशतोऽपि चमत्काराधायकमित्यास्तां तावत् । तदेवं द्वैतिनां मतं न श्रुतिप्रमा-  
णसिद्धम् ।

प्रजहाति यदा कामान् सर्वान्पार्थ मनोगतान् ।

आत्मन्येवाऽऽत्मना तुष्टः स्थितप्रज्ञस्तदोच्यते ( गी० २ । १५ )

इति गीतावाक्य आत्मन्येवाऽऽत्मना तुष्ट इत्युक्तम् । आत्मनि परमात्मन्या-  
त्मना चिद्रूपेण तुष्टस्तुप्र इति तस्यार्थः । तथा च जीवब्रह्मैक्यमभिप्रेत-  
मिति गम्यते । किंच तत्र सर्वान्कामान्मनोगतान् इत्युक्तम् । तेन च कामाः  
सर्वे मनोगता न त्वात्मगता इति सिध्यति । कामसमानाधिकरणाश्च बुद्धि-  
सुखदुःखादयः सर्वे नाऽऽत्मगुणाः किंतु मनोगुणा एव भवन्ति । तथा च निर्गुण  
आत्मनि भेदप्रयोजकीभूतधर्मस्य कस्याप्यभावेनार्थादेवाऽऽत्मैक्यं सिध्यति ।  
भगवताऽपि चार्जुनस्याऽऽत्मयाथात्म्यज्ञानाविकारसंपत्तये साधनचतुष्टयमेव प्रभ-  
वतीति मनसि कृत्वाऽऽद्यःश्लोकचतुष्टयेन ऋमेण साधनचतुष्टयसंपत्तिः प्रदर्शिता ।  
सा च पूर्वं प्रदर्शितैव ( १२ । १५ ) । तत्र साधनचतुष्टये द्वितीयं साधनं  
‘ वराग्यम् । तच्च सर्वाशेनोपेक्ष्यते । लेशतोऽपि कामाभाव इति यावत् । स्वपि-

क्षयोत्कृष्टं पश्यतो मनसि तत्पदमाप्तीच्छाऽवर्जनीयैव भवति । तथा च द्वैतिनां मते स्वापेक्षयोत्कृष्टं परमेश्वरं पश्यतां जीवानां मनसि स्यादेवेच्छेति वैराग्यं दुर्लभम् । न चोत्पन्नकामोऽपि विषयेषु दोषदृष्ट्या यथाऽन्यतो निवर्तते तथाऽत्रे-  
शपदादपि निवर्ततेति वाच्यम् । परमेश्वरपदे लेशतोऽपि दोषस्य कल्पयितुम-  
शक्यत्वात् । तथा च युद्धान्निवृत्तस्यार्जुनस्य पुनर्युद्धे प्रवृत्तिः कायपरिशुद्धिम-  
न्तरेण साधनान्तरेण केनापि दुःसाध्येति मत्वा तदर्थं साधनचतुष्टयं प्रदर्शितं  
तत्सर्वमत्र स्पष्टी क्रियते । तत्र हि—

स्वसंशयमपाकर्तुं शुश्रूषोर्भगवद्वचः ।

मोक्षाधिकारः संप्राप्तो गीतया सव्यसाचिनः ॥

वराटिकान्वेषणाय प्रवृत्तस्यापि कस्यचित् ।

यथा चिन्तामणेर्लाभो जायते भाग्यशालिनः ॥

तत्संशयमपाकर्तुं तदानीं भगवानपि ।

तत्कायपरिशुद्ध्यर्थं गीतां संप्रोक्तवानिति ॥

अयं भावः—अर्जुनस्य दूरदृष्ट्या युद्धे प्रवृत्तस्यापि पुरतोऽवस्थितान् भीष्मा-  
दीन् सर्वान् स्वकीयान् दृष्ट्वैकपद एव विषादातिशयेन या मनोवृत्तिर्विपर्य-  
स्ताऽभूत्साऽलौकिकं किञ्चित्कारणं विना नैव पूर्वावस्थां प्राप्स्यति । यतो दूर-  
दर्शिनां प्रेक्षावतां महानुभावानामर्जुनसदृशानां नैव क्षुद्रेण कारणेन बुद्धिवि-  
पर्यासो भवति । तथाऽपि योग्येन केनचिन्महता तादृशेन कारणेन जात एव  
चेत्पुनः पूर्वावस्थां प्रायो नैव प्राप्स्यति तन्मतिः । तथा चात्यन्तकठिनमेतत्कृत्यं  
भगवन्तमन्तरेण क्रः संप्राप्तयितुं शक्नुयात् । अघटितघटनापटुरपि भगवांस्तदानीं  
लोकवदेव व्यवसितुं प्रवृत्तोऽनेकाभिर्युक्तिप्रयुक्तिभिस्तत्कार्यं साधितवान् । अत  
एव सा रीतिर्लोकानां भूयसां मार्गदर्शिन्यभूत् । भगवताऽपि च तदानीं काय-  
परिशुद्धिमन्तरेणैतत्कार्यं साधयितुमशक्यमिति पर्यालोच्यार्जुनस्य कायपरि-  
शुद्धिः संपादिता । कायपरिशुद्धिरपि चेयं न सामान्यतः । किंतु यादृश्यात्म-  
विज्ञानमार्गोपदेशाधिकारसंपत्तयेऽपेक्ष्यते तादृशेवात्राऽऽवशिष्येत्क्यालोच्य तत्सा-  
धनार्थं यतनः कृतो भगवता । तथा च—

उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ( गी. ४ । ३४ )

इति तेन तत्र प्रसङ्गदुक्तम् । एतेन सर्वधर्मानित्यत्रोपसंहारात्मके श्लोकेऽ-  
हं त्वामिति भेदेन निर्देशाद्भेद एव वस्तुतः सत्य इत्यपास्तम् । अयं हि श्लोक  
उपसंहारात्मकः । तथा हि—



सर्वधर्मान् परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज ।

अहं त्वा सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि मा शुचः ( गी. १८।६६ ) ।

पूर्वं विस्तरेणोक्तस्य पुनः संक्षेपेण कथनं यत्क्रियते स उपसंहारः । उप-  
संहारेण हि श्रोतॄणां विषयावधारणं सौलभ्येन भवति । तेन च तत्र शीघ्रं  
तस्य प्रवृत्तिर्भवति । गीतायां चाऽऽत्मविज्ञानोपदेशो नैव कृतः । नापि च  
तादृशोपदेशाधिकारसिद्धये प्राधान्येन प्रयत्नः कृतो भगवता । किंतु तादृशा-  
धिकारः प्रासङ्गिकतया सिद्धोऽभूदित्यन्यत् । तथा च कः प्रसङ्गोऽत्र मोक्षा-  
वस्थावर्णनस्य । आत्मविज्ञानोपदेशात्प्राक्तु सर्वोऽयं भेदव्यवहारोऽच्चाधित  
एवेत्यहं त्वामिति निर्देशो न विरुध्यते । यदि तु गीतायां मोक्षासाधनीभूता-  
त्मविज्ञानोपदेशो भगवता कृतः स्यात्तस्य चानेन श्लोकेनोपसंहार इत्यत्र  
मोक्षावस्थावर्णनं स्यात्तर्हि त्वदुक्तेः संभवो नत्वन्यथा । सोऽपि च यथाकथं-  
चिदेव । मोक्षावस्थाप्राक्कालीनस्थितिप्रदर्शको ह्यहं त्वेति भेदेन निर्देशो न  
तु मोक्षावस्थाप्रदर्शक इत्यर्थस्य तत्र बालैरपि सुज्ञेयत्वात् ।

ननु यथा माता रोगिणो बालस्यौषधग्रहणप्रवृत्त्यर्थं रोगनिवृत्तिर्माधुर्यास्वादश्चे-  
त्येतद्द्वयमौषधमक्षणैकसाध्यमिति मत्वा ' कथमप्ययं बाल औषधग्रहणे प्रवृत्तो  
भवतु ' इतीच्छया तत्रोद्दिष्टामपि रोगनिवृत्तिमन्ततः कृत्वा बहिस्तस्य परोचनार्थ-  
मनुद्दिष्टमप्यौषधमाधुर्यमास्वादयति तथाऽत्र भगवानर्जुनस्य युद्धे प्रवृत्त्यर्थं युद्धे प्रवृ-  
त्तिर्ज्ञानद्वारा मोक्षश्चेत्येतद्द्वयं कायपरिशुद्धयेकसाध्यमिति मत्वा ' कथमप्यर्जुनो  
युद्धे प्रवृत्तो भवतु ' इतीच्छया तत्रोद्दिष्टामपि युद्धे प्रवृत्तिमन्ततः कृत्वा बहिस्तस्य  
परोचनार्थमनुद्दिष्टमपि मोक्षरूपं फलं प्रदर्शयेत् । तथा चात्र मोक्षावस्थावर्णनं  
संगतमेव भवति । तच्चात्रोपसंहारे पूर्वश्लोके मामेवैष्यसीत्युक्तम् । तथा हि-

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।

मामेवैष्यसि सत्यं ते प्रतिजाने प्रियोऽसि मे ॥ ( गीता० १८।६५ )

इत्यत्र मामेवैष्यसीति मोक्षावस्थां प्रदर्शयं प्ररोचितो भगवताऽर्जुनः । तस्यां  
चावस्थायां कर्तृकर्मणोर्भेदेन निर्देशाद्भेदस्य सत्यत्वं सिध्यति । ' ब्रह्म वेद ब्रह्मैव  
भवति ' ( मु० ३ । २ । ९ ) इति श्रुतिस्तु-

वस्तुनोः साम्यातिशये तादात्म्यमुपचर्यते ।

तदेवौषधमित्यादौ सजातीयेऽपि दर्शनात् ॥

इति न्यायेनोपचारिकी बोधेति चेत्-

मैवं वादीः । न खलु श्रुत्या स्मृतिरनुवर्त्या स्मृत्यैव तु नाम श्रुतिरनुवर्त्या भवति । तथा च ' ब्रह्मैव भवतीति ' श्रुतिरौपचारिकेति रिक्तं वचः । ननु निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति ( मु० ३।१।३ ) इति श्रुत्यन्तरानुरोधेन ब्रह्मैवेति श्रुतेरौपचारिकत्वं वर्णितं न तु केवलस्मृत्यनुरोधेनेति चेत्तदपि न । परमं साम्यं हि स्वस्य स्वैवाऽऽप्याति न तु परेणेत्यभेद एव तस्याः श्रुतेस्तात्पर्यम् । निरञ्जनः केनापि संबन्धेन रहितः । कस्यापि संबन्धस्य सत्त्वे तत्कृतं वैषम्यं दुर्निवारमेव भवति । मुक्तेश्वरयोर्भवद्भिमत्साम्येऽपि सेव्यसेवकभावकृतं वैषम्यमस्त्येवेति न तस्य परमत्वम् । सेव्यसेवकयोः साम्यापेक्षया सेव्यद्वयमध्ये मिथः साम्यस्य परमत्वं को न ब्रूयात् । ननु सेव्यद्वयं द्वैतिभिर्नाङ्गी क्रियते इति चेत् । किं द्वैत्याभिमतासिद्धान्तानुरोधेन श्रुत्यर्थो योज्यते भवता । प्रत्युत श्रुतेर्यः स्वारसिकः सरलोऽर्थस्तदनुरोधेन सिद्धान्तो ग्रहीतव्यो भवति किल । ततश्च यदपेक्षयाऽन्यदधिकं साम्यं नास्ति तादृशं केनापि संबन्धेन रहितस्य यत्साम्यं तदैक्य एव पर्यवस्यति ।

आत्मैक्ये गृहीतेऽपि ' मामेवैष्यासि ' इति स्मृतिर्न विरुध्यते नापि च गौणार्थां ग्राह्या भवति । यत्प्रापणक्रियानन्तरं भेददर्शनाभावेऽपि ततः पूर्वं भेददर्शनेन मामेवैष्यसीति निर्देशस्य साम्राज्यात् । न हि ' चान्द्रं ज्योतिः प्रातरादित्यमेति ' इत्यत्रैतिगौणार्थ इति केनाप्युच्यते, नापि युक्तिमत् । प्रापणार्थको हेतिः । प्रापणानन्तरमेकीभावो वाऽस्तु पार्थक्यं वाऽस्तु न विशेष इत्यास्तां तावत् ।

अथात्रान्यत्किञ्चिद्विचार्यते—ननु मन्मना भव, सर्वधर्मान्० ( गी० १८।६।५।६६ ) इति श्लोकद्वयेनात्र य उपसंहारः कृतोऽस्ति सोऽत्रानुचित इव दृश्यते । अर्जुनस्य युद्धे प्रवृत्तिं सपदि संपिपादयिषोर्भगवतोऽत्र—

मदुक्तिमेकां हृदये निधाय गतसंशयः ।

परित्यज्य मतीः सर्वाः सद्यश्चापं करे कुरु ॥

इत्येतादृश उपसंहार उचितः ।

अथ मन्मना भवेत्याद्युपसंहारे किमनौचित्यमिति चेत्—उच्यते ( १ )

' मामेवैष्यासि ' इत्यनेन भगवत्प्राप्तिरुक्ता । तस्या अत्रोपसंहारे कः प्रसङ्गः । तथा ( २ ) ' स्वधर्ममपि चावेक्ष्य० ( २ । ३१ ) इत्यत्र स्वधर्मस्यापरित्याग उक्तः । अत्र तु सर्वधर्मपरित्यागः कथमुच्यते । तथा ( ३ )

पूर्वं युध्यस्वेत्यनेकश उक्तम् । अत्र तु तद्विरुद्धमेकं मच्छरणगमनमेव विधी-  
यते तच्च कथम् । तथा ( ४ ) धर्मपरित्यागं विधाय तज्जन्यपातकान्मोक्षः  
प्रतिज्ञातः । सोऽनुचितः । मक्षालनाद्धि पङ्क्तस्य दूरादस्पर्शनं वरमिति न्याय-  
विरोधात् । तथा ( ५ ) पातकान्मोक्षश्च भोगप्रायश्चित्तान्यतरदन्तरेण न संजा-  
यते । तयोरन्यतरेण जायमानश्च सर्वसाधारण इति किं तत्र भगवतो विशे-  
षकृत्यमहं त्वेत्यादिपदगम्यम् । यद्यपि भगवानिच्छामात्रेणापि पातका-  
न्मोक्षं कर्तुं शक्तस्तथाऽपि तथा स न करोति । स्वकृतनियमानुसारेणैव तस्य  
वर्तनात् । मनुष्यपद्मापक्ष्यादीनां नियतावयवसंनिवेशस्य तत्तत्पत्रपुष्पफलादेश्च  
कदाऽप्यनतिक्रमात् । एवं च कथमेतदिति चेत् ।

उच्यते—अत्र सार्जुनस्य युद्धेऽप्रवृत्तस्य प्रवृत्तिस्थैर्यसंपादनाय भगवत उक्ति-  
गीताऽष्टादशाध्यायात्मिका । तत्राप्रावृत्तिर्द्विधा—( १ ) प्रयोजनाज्ञानेन स्वभावत  
एवामप्रवृत्तिः । ( २ ) ज्ञातप्रयोजनस्य प्रवृत्तीच्छोः प्रतिबन्धकवशादप्रवृत्तिश्च ।  
तत्र प्रतिबन्धकं विविधम् । ज्ञातस्य प्रयोजनस्य कैमथर्यप्रतीति( क ), सत्यस्य  
प्रयोजनान्तरस्याज्ञानम् ( ख ), पापाद्युत्पत्तिभीति( ग )श्चेति । तत्र  
प्रथमप्रकारेणाप्रवृत्तस्य प्रयोजनज्ञापनमुपदेष्टा कर्तव्यम् । द्वितीयप्रकारेणाप्रवृत्तस्य  
तु प्रतिबन्धकनिरास उपदेष्टा कर्तव्यः । तत्रापि भीष्मादीन्दृष्ट्वा विरक्तस्योर्जु-  
नस्य यद्राज्यरूपे प्रयोजने कैमथर्यकथं प्रवीतं तन्न निरस्यते । अशक्यत्वात् ।  
केवलमत्र प्रयोजनान्तरस्य मोक्षस्य ज्ञापनं तथा पापादिभीतिनिराकरणं च  
कर्तव्यम् । तदेव च भगवता गीतायां संपादितम् । तदनुसारेणायमुपसंहार  
उचित एव ।

अथानौचित्ये यत्कारणपञ्चकमुक्तं तस्य क्रमेणोत्तरमुच्यते—( १ ) मोक्षरूपं  
स्वधर्माचरणस्य प्रयोजनान्तरं गीतायामुक्तमिति तस्योपसंहारे ' मामेवैष्यसि '  
इत्युक्तिः प्रासङ्गिक्येव । ( २ ) पूर्वं स्वधर्माचरणस्य विधिः स्वरूपतः, न  
तु फलतः कृतः । अत्रोपसंहारे तु तद्वैपरीत्येन धर्माचरणस्य परित्यागो न स्वरू-  
पतः कृतः, किंतु फलम् । अथवा भोजनादिकस्य मलमूत्रप्रक्षालनादेश्च कर्म-  
णो यथा सर्वपदेन न ग्रहणं तथा नित्यत्वेन प्राप्तस्य स्वधर्मस्यापि सर्वशब्देन  
न ग्रहणं किंतु तदितरस्यैव परित्यागयोग्यस्यैवात्र सर्वपदेन ग्रहणात् । अत  
एव च न तृतीय आक्षेपः । युद्धे प्रवृत्तः क्षत्रियश्चेत्तस्य युद्धं नित्यप्राप्तमेव  
भवति । ( ३ ) पापेकं शरणं श्रजेति विधिना न युद्धरूपं कर्म व्याकर्षते ।

मापित्यस्य ' युध्यस्व ' इति कथयन्तं मापित्यर्थः । तादृशस्य मम शरण-  
गमनं च युद्धापरित्यागेनैव । युद्धस्य शरणगमनान्तर्गतत्वात् । (४) पातकान्मो-  
क्षोऽत्र न युद्धजन्यपापस्य ध्वंसरूपः, किंतु पातकानुत्पत्तिरूपः । अतो न  
' प्रक्षालनाद्धि ' इति न्यायविरोधः । ( ५ ) समुत्पन्नस्य हि पापस्य प्रकार-  
रद्वयेन विनाशः । अत्र त्वनुत्पत्तिरेव साध्या । सा च भगवत्प्रदर्शितेनैव  
मार्गेण जायते । अतः ' अहं त्वा० ' इति विशेषत उक्तिः ।

अथात्रान्याकिंचिदुच्यते—अत्रार्जुनस्य भगवात्प्रियत्वमुक्तम् । भक्तोऽसि मे  
(४ । ३) इत्यनेनार्जुनस्य भगवद्भक्तत्वमुक्तम् । भक्तस्य च भगवत्प्रियत्वं द्वाद-  
शाध्यायान्ते बहुश उक्तम् । यो मे भक्तः स मे प्रियः ( १२ । १४ ) यो  
मद्भक्तः स मे प्रियः ( १२ । १६ ) भक्तिमान् यः स मे प्रियः ( १२ । १७ )  
भक्तिमान् मे प्रियो नरः ( १२ । १९ ) भक्तास्तेऽर्त्वि मे प्रियाः ( १२ । २० )  
इति । हर्षामर्षभयोर्द्वैर्मुक्तो यः स च मे प्रियः ( १२ । १५ ) इत्यत्र च  
हर्षादिमनोविकारराहितस्य भगवात्प्रियत्वमुक्तम् । किंत्वेतत्सर्वं ' समोऽहं सर्व-  
भूतेषु न मे द्वेष्योऽस्ति न प्रियः ( ९ । २९ ) इत्यनेन विरुध्यते । तत्र हि  
भगवतः कोऽपि मियो नास्तीति प्रतीयत इति चेत् ।

उच्यते—प्रियत्वं प्रेम । तच्च द्विविधम् । स्वाभाविकं नैमित्तिकं च । तत्र  
स्वाभाविकं जन्मनः प्रभृति यावदायुर्विद्यमानम् । यथा मात्रादीनां पुत्रादिषु ।  
नैमित्तिकं च निमित्तानन्तरमुत्पद्यमानं यावन्निमित्तं विद्यमानम् । निमित्तानि  
चेत्पास्योपासकभाव, गुरुशिष्यभाव, स्वामेभृत्यभाव, पोष्यपोषकभावादीनि ।  
तत्राऽऽद्यं प्रेम भगवतो न संभवति । परमात्मनि जीवात्मनामवस्थितिराभासवादे-  
नाद्यच्छेदवादेन प्रतिविम्बवादेन कथमपि भवतु । सा च जीवात्मसु सर्वत्र समैव ।  
न तत्र मनुष्यशुश्रुषुक्षिभेदेनाप्यवस्थितिवैशेष्यम् । अतस्तन्मूलको न क्वचिदपि  
द्वेषः प्रेम वा । अत एव न मे द्वेष्योऽस्ति न प्रिय इत्यत्र कारणं समोहं सर्वभूतेष्विति  
प्रदर्शितम् । नैमित्तिकं प्रेम तु भगवति संभवति । अत एव तत्र यो मे भक्तः स मे  
प्रिय इत्येवं प्रियत्वे भक्तिः कारणत्वेन प्रदर्शिता । भक्तिश्चोपासकस्य मनोवृ-  
त्तिविशेषः । तथा च नैव गीतावचनयोर्मिथो विरोधः । प्रियत्वस्य द्वैविध्यनावि-  
रोधात् । तदेवमर्जुनस्य भगवात्प्रियत्वं निर्बाधं सिद्धं भवति । इदं चात्र बोध्यम् ।  
यथा क्षेत्रे प्रथमतो हलेन भूमिर्दिलेखनं क्रियते तेन चाङ्कुरनिर्गमप्राप्तिसन्धकं

काठिन्यं विनाशयते । ततो चजावापः क्रियते । ततः पुनः समीकरणं क्रियते । तेन चाङ्कुरवृद्धिप्रतिबन्धकं तृणकण्टकपापाणादि दूरी क्रियते । ततः क्षेत्रमभितः कण्टकशाखावरणं क्रियते । तेन चाङ्कुरविमर्दको गोमनुष्यादिसंचारः प्रतिबध्यते । एतावत्पर्यन्तं जीवाधीनम् । वर्षणं चेश्वराधीनम् । वर्षणेन च कणिशोद्धमद्वारा सस्यनिष्पात्तिः फलं संपद्यते । तथा मानसे क्षेत्रे प्रथमतः प्रवेशितेन हलस्थानीयेन भगवत्स्वरूपेण मनोवृत्तेर्विलेखनं क्रियते । तदेतदुक्तं मन्मना भवेति । तेन चाङ्कुरनिर्गमप्रतिबन्धकं ( मनोवृत्तेः ) काठिन्यं विनाशयते । मनोवृत्तिर्हि विषयान्तरैर्बहुभिर्निरन्तरसान्द्रखचिता व्यसनासक्तस्यैव कठिना चिरायाभूत् । ततस्तस्यां मनोवृत्तौ भक्तिरूपं चीजमोप्यते । तदेतदुक्तं मन्द्रको भवेति । ततः पुनर्मनोवृत्तेः समीकरणं क्रियते । तेन च तत्र पूर्वं पूज्यत्वेन प्रविष्टा इन्द्रादयो देवा भगवद्भक्त्यङ्कुरवृद्धिप्रतिबन्धका अपसार्थन्ते । तदेतदुक्तं मद्याजीति । मदेकयाजी भवेत्यर्थः । ततो मां नमस्करु, इत्यनेन मामेव नमस्कुर्वित्यर्थकेन मानसक्षेत्रस्याऽऽवरणं क्रियते । तेन च तत्र देवद्विजगुरुपाज्ञादीनां नमस्कार्यत्वेन संचारो भगवद्भक्तिबीजाङ्कुरविमर्दकः प्रतिबध्यते । एतावत्पर्यन्तं भक्ताधीनम् । ततो वर्षणस्थानीयं तदनुगुणबुद्धिप्रदानं भगवदधीनम् । ददामि बुद्धियोगं तम् ( १०।१० ) इत्युक्तेः । वर्षणेन फलप्राप्तिरनुभवसिद्धा । बुद्धियोगेन भगवत्प्राप्तिश्च 'ददामि बुद्धियोगं तमित्यनन्तरं' 'येन मामुपयान्ति ते' इति भगवदुक्त्यैव सिद्धा । ननु चात्र भक्ताधीनं मन्मना भवेत्यादि निर्दिष्टम् । तथा फलमपि मामेवैष्यसीति निर्दिष्टम् । भगवदधीनं बुद्धियोगप्रदानमत्र कुतो न निर्दिष्टमिति चेत्—उच्यते । प्रथमतो सत्र राज्यलोभेन युद्धकर्मणि प्रवृत्तोऽर्जुनो भीष्मद्रोणादीन् पुरतो दृष्ट्वा तथा विरतोऽभूत् । राज्यलोभोऽपि समूलकाषं कषितोऽभूत् । एतादृश्यामवस्थितावपि च पुनस्तस्यार्जुनस्य पुनः प्रवृत्तिः कथमपि संपादनीया । तस्याः संभवश्च राज्यपेक्षयाऽप्यधिकफललोभेन कदाचित्स्यात् । कदाचित्कर्तव्यमात्रबुद्धिरुदिता चेत्तया स्यात् । अत्र तु भगवता इयमपि प्रयुक्तम् । तत्राऽऽद्यं देवैरपि प्रार्थनीयं मोक्षरूपं महत्फलम् । तच्च 'सोऽमृतत्वाय कल्पते' इत्यादिभिर्बहुषु स्थलेषु भङ्ग्यन्तरेण प्रदर्शितम् । तत्र च सर्वत्रोक्तिवैचिष्यमात्रमेव । तात्पर्यं तु मोक्षरूपमेकमेव । युद्धप्रवृत्तेर्द्वितीयं कारणं कर्तव्यमात्रबुद्धिरूपं च यद्भगवता प्रदर्शितं तदपि मोक्षसंबन्धमेव । यतो मोक्ष आत्मविज्ञानमन्तरेण न कथमपि सिध्यति । आत्मविज्ञानं च चित्तशुद्धिमन्तरेण न संपद्यते । चित्तशुद्धिश्चाहंभाव-

फलाभिसंधिरहितेन कर्मणैव सेद्धमर्हति । तादृशं कर्म च कर्तव्यमात्रबुद्ध्युद-  
यमन्तरेण नैव संभवतीति । तथा चात्र द्विविधकारणमध्ये मुख्यं कारणं मोक्ष-  
रूपमेकमेव । तदेव चात्र मामेवैष्यसीति निर्दिष्टम् । मोक्षरूपफलप्राप्तिप्रकारश्च  
बुद्धियोगमदानरूपः ।

तेषां सततयुक्तानां भजतां प्रीतिपूर्वकम् ।

ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति ते ( १० । १० )

इत्येवं प्राङ्निर्दिष्टत्वाद्वा न निर्दिष्टः । नन्वेवं

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।

मामेवैष्यसि युक्तवैवमात्मानं मत्परायणः ॥ ( ९ । ३४ )

इत्येवं मामेवैष्यसीत्यन्तेन सर्वमेवैतन्निर्दिष्टमेव । तत्किमर्थं पुनरत्र निर्दि-  
श्यत इति चेत्—अत्रोच्यते । मामेवैष्यसीति ह्यत्र कार्यम् । मन्मना भवेत्यादिकं  
तस्य कारणम् । कार्यकारणभावं ज्ञात्वैव हि कार्यार्थिनः कारणे प्रवृत्तिः ।  
तथा प्रवर्तमानस्य च द्वयी विधा । अस्मात्कारणादनेन प्रकारेण कार्यप्राप्तिर्म-  
वतीत्येवं कार्यप्राप्तिप्रकारज्ञस्तादृशे प्रकारे शक्यतां च ज्ञात्वा कश्चित्प्रवर्तते ।  
कश्चित्तु तादृशं प्रकारमजानन्नप्युपदेष्टुर्वचसि विश्वासातिरेकात्प्रवर्तते । तत्र  
चापं विशेषः—

फलप्राप्तिप्रकारज्ञो यद्यप्याशु प्रवर्तते ।

किंत्वसंभावनाग्रस्तो निर्वर्तेतापि कर्हिचित् ॥

यस्तु प्रवर्तते लोके विश्वासादेव केवलम् ।

मन्दं प्रवर्तमानोऽपि न निर्वर्तेत कर्हिचित् ॥ इति ।

प्रकृते चार्जुनस्य युद्धार्थं प्रवृत्तौ शैष्यं स्थैर्यं चेति द्वयमपि संपादनीयं  
भगवतो मनसि । तत्र शैष्यं प्रथमतः साध्यमिति तदर्थं पूर्वं नवमेऽध्याये मामे-  
वैष्यसि ( ९ । ३४ ) इत्युत्तरं ' युक्तवैवमात्मानं मत्परायणः ' इत्यनेन  
फलप्राप्तिप्रकारस्य दिक् प्रदर्शिता । स च प्रकारो दशमे ' ददामि बुद्धियोगं  
तं येन मामुपयान्ति ते ( १० । १० ) इत्यनेन स्पष्टीकृतः । अत्राष्टादशे  
चाध्याये बुद्धे प्रवृत्तोऽर्जुनो यथा पुनस्ततो न निर्वर्तेत तथा स्थैर्यसंपादनाय  
स्ववचसि विश्वासातिशयोक्तादनाय ' मामेवैष्यसि ' ( १८ । ६५ ) इत्यु-  
त्तरं ' सत्यं ते प्रतिजाने ' इत्युक्तम् । यद्यपि भगवद्वचस्पृजुनस्य स्वाभाविक  
एव विश्वासातिशयस्तथाऽप्यभिमन्युवधाद्यालोच्य विरक्त्युत्पत्त्या कदाचिद्बुद्ध्या-

निवृत्तिरर्जुनस्य स्यादिति शङ्कानिवृत्तय एवेदं भगवतोक्तम् । शङ्का हि स्नेहा-  
तिशयेनोद्भवति । तथा च कालिदास आह-अतिरस्नेहः पापशङ्कगिति ( शाकु०  
 ) एतन्मूलकमेव च ' सत्यं ते प्रतिजाने ' इत्युत्तरं ' प्रियोऽसि मे ' इति  
 भगवन्मुखान्निर्गतमित्यास्तां तावत् ।

अन्यच्च किञ्चिदुच्यते-सर्वधर्मान्परित्यज्येत्यत्र सर्वपदस्यासंकोचेन प्रवृत्तत्वा-  
दत्र यद्यपि ब्रह्मचर्याद्याश्रमाणां ब्राह्मणादिवर्णानां चातुर्वर्ण्यैः परित्यक्तानां  
म्लेच्छादीनां च ये धर्मास्तेषां सर्वेषां ग्रहणं संभवति तथाऽपि सर्वधर्माणां  
परित्यागकर्मत्वेनात्रोक्तत्वात्परित्यागस्य च प्राप्तिपूर्वकत्वावश्यकभावाद्ये धर्मा-  
स्तदानीमर्जुनस्य कर्तव्यत्वेनोपस्थितास्त्यक्तुं शक्याश्च भवन्ति तथाविधा  
एव सर्वे गृह्यन्ते । तादृशाश्च धर्मा अत्र द्विविधाः-अर्जुनस्य क्षत्रियत्वेन  
क्षत्रियजात्युचिताः स्वधर्मत्वेनोपस्थिताः, अन्ये च तदानीं भूमिद्रोणादीन्प-  
श्यतो दयार्द्रचेतसो मनस्युपस्थिताः । आद्याः शस्त्रग्रहणादयः स्वधर्माः,  
द्वितीयाश्च शस्त्रन्यासादयः । द्विविधानामप्यत्र त्याज्यत्वेन ग्रहणाय सर्वप-  
दोक्तिः । अन्यथा धर्मान्परित्यज्येत्येव केवलमुक्तं चेत्तत्र स्वधर्माणामेव ग्रहणं  
स्यान्न तु शस्त्रन्यासादीनाम् । न च स्वपदानुक्त्या शस्त्रन्यासादीनामपि ग्रहणं  
स्यादिति वाच्यम् । यतः स्वपदानुक्तावपि धर्मपदात्स्वधर्मप्रतीतिरौत्सर्गिकी ।  
देवदत्तोऽयं धर्मबाह इतिवत् । शस्त्रन्यासादीनां चात्र त्याज्यत्वेन ग्रहण-  
मत्यावश्यकम् । अर्जुनस्य पूर्ववत्पुनर्युद्धे प्रवृत्तिसंपिपादयिष्यैवात्र भगवतो  
वक्तुं प्रवृत्तत्वात् ।

नन्वेवमर्जुनस्य पुनः पूर्ववद्युद्धे प्रवृत्तिसंपिपादयिषया भगवतो वक्तुं प्रवृत्ति-  
रिति सत्यमेव । किंतु तदनुरोधेनात्र स्वधर्माणां शस्त्रग्रहणादीनां ग्राह्यत्वोक्तिरा-  
वश्यकं न तु त्याज्यत्वेनोक्तिः । अत्र केवलं शस्त्रन्यासादिविषयिणी सांप्रतिकी  
मनोवृत्तिरर्जुनस्य संजाता सैव निरसनीया भवति । तथा च-

‘ त्यक्त्वेमां स्वमनोवृत्तिं मामेकं शरणं ब्रज ’

इत्येव वक्तव्यं न तु सर्वधर्मान्निर्वीति चेन्मैवम् । धर्मत्यागोऽत्र न स्वरूपतो विव-  
क्षितः किंतु फलतः । फलतस्त्यागश्च शस्त्रग्रहणादीनामप्यत्राऽऽवश्यक एव ।  
सुखदुःखे समे कृत्वा० ततो युद्धाय युज्यस्व ( २ । ३८ ) मा कर्मफलहेतुर्भूः  
( २ । ४७ ) इत्येवं भगवतैव प्रागुक्तत्वात् । नन्वत्र ' स्वरूपतस्त्यागो न विव-  
क्षितः किंतु फलतः ' इति कथमवगम्यत इति चेत्-उच्यते । परित्यज्येति क्त्वा-

प्रत्ययेन बोधितः परित्यागस्य ' मामेकं शरणं ब्रज ' इत्येवमुक्तया शरणगमन-  
क्रियया सह संबन्धः शब्दत एवात्र प्रतीयते । तत्र च मामित्यर्थान्तरे संक्रमितम् ।  
अशोच्यानन्वशोचः ( २।११ ) इत्याद्युक्तप्रकारेण कथयन्तं मामिति तस्यार्थः ।  
तथा चात्र धर्मपरित्यागपूर्वकशरणगमनं न केवलाया भगवद्द्वेषकेः किंतु  
तादृशोक्तिरूपविशेषणविशिष्टायाः । तच्च तादृशोक्तयनुल्लङ्घनेनैव स्वरूपं लभते  
न त्वन्यथा कथमपि । तादृशोक्तौ च युद्धस्य स्वरूपत उपादेयत्वं युध्यस्वेत्येव-  
मनेकशो दृश्यते । केवलं तत्फलस्य ' मा कर्मफलहेतुर्भूः ' इति त्याग उक्तो  
दृश्यते । अतस्तथैवात्र त्यागो विवक्षित इति सिध्यति ।

नन्वेवं यथा शस्त्रग्रहणादीनां स्वधर्माणां स्वरूपतो न त्यागस्तथा तदानी-  
मर्जुनस्य मनसि कर्तव्यत्वेनोपस्थितानां शस्त्रन्यासादीनां धर्माणामपि स्वरूपतस्त्यागो  
न स्यात् । उभयोरप्येकेनैव सर्वधर्मानिति पदेन गृहीतत्वेन परित्यागे तदन्वयस्या-  
विशेषात् । शस्त्रन्यासादयो धर्मास्त्वत्र स्वरूपतोऽपि नैवेष्टा भगवतः । तथा  
चैकं साधयतोऽपरं प्रच्यवत इति न्यायापातः । यथा—

पुत्रावियोगमाधित्सुर्भार्ययाऽत्याजि शंतनुः ।

तथा च कथमेतदिति चेत्—भ्रान्तोऽसि । यथा स्वधर्माचरणं फलेच्छायामपि  
भवति फलेच्छाया अभावेऽपि भवति न तथा तदितरधर्माचरणम् । तच्च  
फलानुसंधान एव भवति । तथा च फलतस्त्यागे स्वरूपतस्त्यागोऽवश्यंभावेव ।  
तदुक्तम्—

परधर्मं प्रवृत्तिर्हि न फलेच्छां विना क्वचित् । इति ।

यथा सुखस्य दुःखस्य तज्ज्ञानाव्यभिचारिता ।

मायिकानां पदार्थानामाभासाव्यभिचारिता ॥ तथैवैतत् ।

ननु फलेच्छयाऽपि स्वधर्मस्यानुष्ठेयत्वं श्रुतिस्मृत्यादिषुच्यते । तथा च कथ-  
मत्र फलेच्छायाः सर्वथा त्यागो भगवतोच्यत इति शङ्कानिरासार्थमेकमित्यु-  
क्तम् । ' श्रुतिस्मृत्यादिषु किमुक्तमित्येवमन्यत्र दृष्टिप्रक्षेपस्य नायमवसरः । मया  
यदुच्यते तत्रैव केवलमिदानीं दृष्टिं निधेहि ' इत्येवं भगवत एकमित्युक्तवतोऽभि-  
प्रायः । ननु पापमेवाऽऽश्रयेदस्मान्हृत्वेतानाततापिनः ( १ । ३६ ) इत्युक्तीत्या  
पापानुत्पत्तिरूपं फलमनुसंधायैवार्जुनस्य मनसि शस्त्रन्यासादयः परकीयधर्माः समु-  
पस्थिताः । इदानीं तु भगवता फलतस्त्याग उक्तः । तथा च किं भगवतो मविः



‘ करोत्वमजुंनो भीष्मद्रोणादिवधम्, भवतु पापम्, ईदृशी समभूत् । तथा तु भगवति कथमपि न संभवः । तथा चात्र भगवता कथं त्याग उक्त इति चेत्तत्रोत्तरार्धमाह—अहं त्वा सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामीति । त्वदनुसंहितं पापानुत्पत्तिरूपं फलं प्रकारान्तरेण साधयिष्य एवाहमिति भगवतो भावः । अत एव चात्र धर्मफलानां त्यागो नोक्तः । त्वदभीप्सितधर्मफलस्य पापानुत्पत्तिरूपस्य प्रकारान्तरेण साधयिष्यमाणत्वात् । किंतु फलतो धर्माणां त्याग उक्तः । पापानुत्पत्तये त्वदभीप्सितं शस्त्रन्यासादिरूपं कारणं न युक्तमित्याशयः । तथा हि । शस्त्रन्यासे स्वधर्मत्यागजन्यपातकसंभावना ‘ अथ चेत्त्वमिमम् ’ पापमवाप्स्यसि ( २ । ३३ ) इत्यत्रोक्ता । शस्त्रग्रहणे तु भीष्मद्रोणादिवधजन्यपातकसंभावना ‘ पापमेवाऽऽश्रयेदस्मान्० ’ ( २ । ३६ ) इत्यत्रोक्ता । सेयमुभयतःस्पाशा रज्जुः । उभयतः स्पाशो बन्धो यस्यास्तादृशरज्जुवदत्र वतनप्रसक्तिः । अर्जुनाभीप्सिते शस्त्रन्यासे तु भीष्मद्रोणादिवधप्रसक्त्यभावादेका पातकसंभावना निरस्ता भवेत् । द्वितीया तु तदवस्थैव । भगवांस्तु तं द्विविधादपि पातकान्मोक्षमिच्छति । अतः सर्वपापेभ्य इत्यत्र सर्वग्रहणम् । द्विविधादपि पातकान्मोक्षस्तु न शस्त्रन्याससाध्यः कथमपि । किंतु शस्त्रग्रहण एव कथंचित्साध्यो भवेत् । तत्प्रकारस्तु ‘ सुखदुःखे समे कृत्वा० युद्धाय युज्यस्व नैवं पापमवाप्स्यसि ( २ । ३८ ) इति प्रागुक्तः । किंच यत्र न फलाभिसंधिर्नापि कर्तृत्वानुसंधानं तत्र तत्कर्म न कृतं भवति किंतु जातम् । अदृष्टं च पुण्यपापरूपं कर्तारि संक्रामति न त्वकर्तरीति न पापलेपसंभवः । एतदपि—

‘ बुद्धियुक्तो जहातीह उभे सुकृतदुष्कृते ( २ । ५० )

इत्यत्र प्रदर्शितम् । कर्मकर्तृत्वेषु तदकर्तृत्वं कर्तृत्वानुसंधानाभावाद्भवति । तथा च चातुर्वर्ण्यम्० ( गी० ४ । १३ ) इति श्लोके

‘ तस्य कर्तारमपि मां विद्धश्चकर्तारम् । ’

इत्युक्तम् । अत एव योगस्थः कुरु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा० ( २ । ४८ ) ‘ तदर्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसङ्गः समाचर ’ ( ३ । ९ ) इत्यत्र सङ्गत्याग उक्तः । कर्मणा सह सङ्गश्च कर्तुः कर्तृत्वानुसंधानमेव । तत्त्यागश्च कर्तृत्वानुसंधानस्य शक्यत्वे सति तदकरणम् । ननु क्रियात्याग एवाकरणम् । ‘ सङ्गं त्यक्त्वा कर्माणि कुरु ’ मुक्तसङ्गः समाचरेत्येवं कर्मणो विहितत्वेन क्रियाया अवर्जनीयत्वेन तत्त्यागस्यासंभवात् । कर्तृत्वानुसंधानरूपस्य सङ्गस्य च त्यागः

कर्तृत्वे सत्यपि संभवति । तथा च यत्र कर्तृत्वानुसंधानस्य शक्यत्वे सति यस्तादृशकर्तृत्वानुसंधानत्यागस्तत्रैव तादृशकर्मजन्यं पुण्यपापरूपमदृष्टं नोत्पद्यते । निद्रायां तु लज्जामहारादिकर्मकर्तृनिद्राणस्य मनोवृत्तेर्विलीनत्वेन न तदानीं तादृशकर्मकर्तृत्वानुसंधानस्य शक्यत्वम् । तथा जागृतावपि सत्कर्मासत्कर्म वाऽज्ञानेन यद्भवति तत्र मनोवृत्तेर्विद्यमानत्वेऽपि तस्यां विषयतया तादृशकर्मणोऽपवेशान्न तदानीं तादृशकर्मकर्तृत्वानुसंधानस्य शक्यत्वम् । अत उक्तस्थलद्वये कर्तृत्वानुसंधानाभावेऽपि पुण्यपापरूपमदृष्टं लेशत उत्पद्यत एव । कर्तृत्वानुसंधानस्य शक्यत्वसहितो योऽभावः स एवादृष्टानुत्पत्तौ कारणं भवति । ईदृशश्च कर्तृत्वानुसंधानस्याभावोऽत्रार्जुनेन युद्धकाले संपादनीय इति भगवतो भावः ।

अथात्र भगवता मनसीत्थं संभावितं स्यात्—यदेतदुक्तरूपं कर्तृत्वानुसंधानं तद्वक्तुं सुकरमध्यवसितुं दुष्करम् । जगद्वैचित्र्यानिर्मात्रा मया यथा—

तस्य कर्तारमपि मां विद्म्यकर्तारम् ( ४ । १३ )

इत्युक्त्वा कर्तृत्वानुसंधानं संप्राप्यते तथाऽनेनार्जुनेन संप्रादयितुमशक्यम् । यतोऽस्यार्जुनस्य प्रवृत्तिरीदृशी संदृश्यते “ शस्त्रन्यासे स्वधर्मत्यागजन्यपापसंभावना, शस्त्रग्रहणे भीष्मादिवधजन्यपातकसंभावना । द्विविधात्पातकान्मोक्षस्वावश्यकोऽपि योग्योऽपि च मया संप्रादयितुमशक्यः । का गतिः । अन्यतरत्सोढव्यमेव ” इति मनसि कुर्वतः शस्त्रन्यासे मतिरासीत् । तथा च पूर्वमुक्तम् ‘ विसृज्य सशरं चापम् ’ ( १ । ४७ ) ‘ न योत्स्य इति गोविन्दमुक्त्वा ’ ( २ । ९ ) इति । एवं चास्य द्विविधात्पातकान्मुक्तो भवेयमिति च्छाऽपि न दृश्यते । युक्तं चैतत् । यतः—

उचितायाप्यशक्याय कार्याय लतवुद्धयः ।

महासत्त्वा अपि प्राज्ञाः स्पृहयन्ते न कर्हिचित् ॥

इत्यभियुक्तोक्तिरेतदेव कथयति । ईदृशीमर्जुनस्य मनोवृत्तिं दूरीकुर्वन्नाह भगवान्—सर्वपिम्यो मोक्षयिष्यामीति । मुचेः सन्नन्ताणिच् । णिजर्थस्य त्वामिति कर्म न तु मुचेरिति । मुचेरकर्मकत्वात् । ‘ मुचोऽकर्मकस्य ’ ( पा. सू. ७ । ४ । ५७ ) इति सूत्रेण गुणः । ‘ द्विविधादपि पातकान्मुक्तो भवेयम् ’ इतीच्छामुत्पादयामीत्यर्थः । अथाशक्यार्थविषये कथमिच्छा भवेदिति संदेहं निराकुर्वन्नाह—मा शुच इति । मा शुच इति पदद्वयेन—

‘ मा शुचः संपदं देवीमभिजातोऽसि पाण्डव ’ ( १६ । १५ )  
इति पूर्वोक्तिं स्मारितोऽत्रार्जुनो भगवता । तत्र

‘ देवी संपद्धिमोक्षाय निबन्धायाऽऽसुरी मता ( १६ । ५ )

इति पूर्वार्धम् । तथा चात्र द्विविधादपि पातकान्मोक्षस्तया देवीं संपद-  
मभिजातेन नैवाशक्य इति विभावनीयः । अशक्य इति भावना च तवेयं मोह-  
मूलिकैव । सर्वथा तां त्यजेत्यभिप्रायः । तथा चैतदनुकारेणैवाग्रे ‘ नष्टो मोहः  
स्मृतिर्लब्धा ’ ( १८ । ७३ ) इत्यर्जुनेनोक्तम् । अत्रेदं बोध्यम्—यत्र विधि-  
वाक्ये क्त्वाप्रत्ययान्तस्य निर्देशस्तत्र स विधिः स्ववाचकप्रत्ययप्रकृतिभूतधातूप-  
स्थाप्यक्रियामात्रं कक्षीकृत्य न पर्यवस्यति किंतु तादृशक्रियापूर्वकालीनक्रियाम-  
पि कक्षी करोति । केवलं तत्र क्त्वाप्रत्ययप्रकृतिभूतधातूपस्थाप्यक्रियाया विधिर्न  
स्वातन्त्र्येण । किंतुत्तरकालीनक्रियाङ्गत्वेनैव । तथा चात्र सर्वधर्मपरित्यागस्य  
विधिः शरणगमनाङ्गत्वेनैवेति सिद्धम् । शरणं गच्छतश्च शरण्यस्येच्छानुसारे-  
ण सर्वथा वर्तनं शरण्यस्याऽऽज्ञाया अंशेनाप्यनुलङ्घनं च यथा भवेत्तथा मान-  
सिकः संकल्प आवश्यकः । प्रकृते च शरण्यो भगवान् । तेन च

योगस्थः कुरु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा धनंजय ( २ । ४८ )

इत्येवं प्रागाज्ञमेव । तादृशाज्ञाया अपरित्यागेनात्र धर्मपरित्यागश्च कीदृश  
इति चेत्—उच्यते । धर्मशब्दश्च पुत्रपत्न्यादिशब्दवन्नित्यंसापेक्षः कस्य धर्म  
इति । यदि च तत्रामुकस्थेति न ज्ञामते न तावत्तस्य कर्मणो धर्मत्वमवबुध्यते ।  
अथ च नैसर्गिकः शस्त्रग्रहणादिस्तदानीं कर्तव्यत्वेन प्रतीतः शस्त्रग्यासादिर्वा  
योऽर्थ उपस्थितस्तत्र ‘ ममायं धर्मः ’ इत्येवमर्जुनस्य या मदीयत्वबुद्धिः  
स एव सङ्गः । तस्य सङ्गं त्यक्त्वेति पूर्वकृतभगवदाज्ञानुसारेण त्याग  
उपस्थितार्थे मदीयत्वं ( मत्कृतत्व ) बुद्धित्यागे यो धर्मस्य धर्मत्वेनावबोधभावः  
स धर्मपरित्याग एव भवति । तथा च कर्मणि कर्तृत्वानुसंधानाभावेऽर्थादेव धर्मप-  
रित्यागः सिध्यति । एतेन—

स्वधर्ममपि चावेक्ष्य न विकल्पितुमर्हसि ( २ । ३० )

अथ चेत्त्वमिमं धर्म्यं संग्रामं न करिष्यसि ।

ततः स्वधर्मं कीर्त्तितं च हित्वा पापमवाप्स्यसि ( २ । ३३ )

इति पूर्वमुक्तम् । अत्र तु तद्विरुद्धं ‘ सर्वधर्मान् परित्यज्य ’ इत्युच्यते इति  
भगवद्बुद्धौ पूर्वापरविरोध इत्यपास्तम् । वस्तुतो धर्मस्य कृतोऽनुष्ठानं पूर्वमुक्तम् ।

अत्र तु सत्यप्यनुष्ठाने केवलं तत्र धर्मत्वबुद्धिर्निराकरोत्यविरोधात् । एवं चात्र सर्वधर्मपरित्यागविधिर्न वस्तुतः किंतु फलत एव धर्मत्वबुद्धित एव वेति संकुचित एवात्र विवक्षितः । एतेनेदानींतनाः केचित्कर्मभ्रष्टाः ' माऽस्तु संध्यामिहोत्रं ब्रह्मयज्ञश्च । मा भूवंश्च तपांसि यज्ञा वा । केवलं श्रीरुग्ण एवास्माकं रक्षितेति भावनीयम् ' इत्येवं वदन्तस्तत्र च—

सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज

इति गीतावचनं प्रमाणयन्तः परास्ताः । अत्र गीतावचने हि पूर्वोक्तप्रकारेणोपदेष्टुर्भगवतः शरणगमनं प्राधान्येन विधीयते । तदनुसारेण तत्रत्योपदेशसंरक्षणाय सर्वधर्मपरित्यागविधेः संकोचस्यावश्याङ्गनीकर्तव्यत्वात् । न च सर्वधर्मपरित्यागविध्यनुसारेणोपदेष्टृशरणगमनविधेरेव संकोचोऽस्तु । तथा च नोपदेशविशिष्टस्य शरणगमनं किंतु केवलस्यैव भगवत इति वाच्यम् । गुणविध्यनुसारेण प्रधानविधिसंकोचस्यान्याय्यत्वात् । तदुक्तमभियुक्तैः—

प्रकृत्यैव विधेर्व्याप्तिरसंकोचेन जायते ।

यदि मुख्यविधेर्बाधः स्यादङ्गविधिना ततः ॥

प्रधानविध्यबाधाय संकोचोऽङ्गविधेर्मतः ॥ इति ।

अत एवात्रोक्तवैपरित्येन

' मामेकं शरणं गत्वा सर्वधर्मान्परित्यज,

इति नोक्तम् । तथा सति सर्वधर्मपरित्यागविधेः प्राधान्यापच्या तत्संकोचस्य ग्रहीतुमशक्यत्वात्प्रागुक्तपूर्वापरविरोधदोषापत्तेः । तथा च

' सदा गुरुं विचार्यैव वक्तव्यं राजसंसदि '

इत्यत्र राजसंसदि वक्तव्यमिति प्रधानविध्यनुसारेण तत्रत्यवचनमेव कक्षी करोति । गुरुं विचार्यैत्यङ्गविधिर्न तु शौचमुखमार्जनादिकमपि ।

अर्थात्त्रेदं विचार्यते—मामेकं शरणं ब्रजेत्यत्रैकमिति किं माभित्यस्य विशेषणमथवा शरणं ब्रजेति शरणगमनक्रियायाः । नन्विदं शरणगमनक्रियाया एव विशेषणं भवितुमर्हति । तथा हि—मिथः संबद्धे वाक्यद्वय एकस्मिन्नेव वाक्ये वा सर्वशब्द एकशब्दश्चेति द्वयं निर्दिष्टं चेत्तयोश्चैकत्रैव विशेष्योपादानेऽन्यत्रापि तादृशमेव विशेष्यं ग्राह्यत्वेनोपतिष्ठत इति हि वाक्यविदां समयो न्यायसिद्धः । प्रकृते च सर्वशब्दार्थस्य विशेष्यत्वेन धर्मो निर्दिष्टः । धर्मश्च क्रिया-

विशेष इत्येकशब्दार्थस्यापि शरणगमनरूपः क्रियाविशेष एव विशेष्यं भवितुमर्हति । मामित्यस्यार्थो भगवांस्तु न क्रियाविशेष इति चेन्नैवम् । धर्मो हि रूपद्वयेनोपादेयो भवति—अनुष्ठेयत्वेन रक्षकत्वेन च । धर्मो रक्षति रक्षित इत्युक्तेः । रक्षित इत्यस्य यथावदनुष्ठित इत्यर्थः । तथा च यदि सर्वधर्मान्परित्यज्येत्यत्र रक्षकत्वेन रूपेण धर्मपरित्यागो विधीयते तदा मामित्यस्यार्थो भगवानपि रक्षकत्वसादृश्यादेकमित्यस्य विशेष्यं भवितुमर्हति । तथा च पूर्वोक्तः संशयस्तदवस्थ एवेति चेत् ।

अत्रोच्यते । अस्मिंश्च संशये मामित्यस्यैकमिति विशेषण एकशब्दबोध्य-मवधारणं रक्षकस्य स्यात् । मध्यतिरिक्तेऽन्यत्र कापि 'अयं रक्षकः' इति रक्षकत्वेन दृष्टिं न विधेहीति । शरणं ब्रजेत्यस्य विशेषणे तु कर्तव्यस्यावधारणं स्यात् । मच्छरणगमनमित्येकमेवेदानीं त्वयाऽनुष्ठेयं न त्वन्यात्किंचिदिति । उभयथाऽपि त्विष्टमेव । एवं चात्र सर्वधर्माणामनुष्ठेयत्वरूपेण न त्यागः किंतु रक्षकत्वरूपेणैव । सर्वधर्मानुष्ठानं तु भवतु मा वा भूतत्रोदासीन एवायं परित्यागविधिः । अत एवाग्रे युद्धे प्रवर्तमानमर्जुनमयं विधिर्न विरुणद्धि । ननु स्वधर्मानुष्ठाने पातकसंभावनाया अभावेन किमर्थमुक्तमुत्तरार्धे पापेभ्यो मोक्ष-पिप्पामीति । ईदृशी ह्यस्मिञ्छ्लोके पूर्वार्धोत्तरार्धयोस्तत्र संगतिर्यत्पूर्वार्धे विहितेऽपि सर्वधर्मपरित्यागे तत्र पापोत्पत्तिशङ्कयाऽर्जुनस्य प्रवृत्तिर्न स्यात् । अतः प्रवृत्तिसिद्ध्यर्थमुत्तरार्धे पापान्मोक्षः प्रतिज्ञातो भगवतेति । यदि च धर्मस्यानुष्ठेयत्वेन परित्यागो न विहितस्तर्ह्युक्ता संगतिर्न संभवतीति चेत्—सत्यम् । तादृशी संगतिः समीचीना किल । किंतूत्तरार्धे यः पापान्मोक्ष उक्तः स किं पापनिमित्तं भगवताऽनुसंधायोक्तः स्यादित्याकाङ्क्षायां पूर्वार्धोपस्थितमेव किंचिन्निमित्तं भगवता मनस्यनुसंहितं भवति । पूर्वार्धोपस्थितं चात्र निमित्तद्वयम् । प्रथमचरणोपात्तः सर्वधर्मपरित्याग एकं निमित्तम् । द्वितीयचरणे च मामित्यस्य युद्धे प्रवर्तयन्तं मामित्यर्थेन युद्धे संभावितः स्वजनवधो द्वितीयं निमित्तम् । अत्र प्रथमचरणोपस्थितं शाब्दम् । द्वितीयचरणोपस्थितं त्वर्थगत्याऽवसेयम् । तथाऽपि तदेवात्र भगवता मनस्यनुसंहितं भवति । युध्यस्वेत्यसकृत्तदुक्त्या युद्धत्यागस्य भगवतोऽनिष्टत्वेन सर्वधर्मपरित्यागस्य फलत एव ग्रहणात् । द्वितीयचरणोपस्थितत्वेनोत्तरार्धस्य प्रथमचरणापेक्षया संनिहिततर-त्वाच्च । श्रोत्रा चार्जुनेन—

‘ कथं न ज्ञेयमस्माभिः पापादस्मान्निवर्तितुम् ’ ( १ । ३९ )  
इत्येवं तस्यैव शङ्कित्वाच्च । एतेन सर्वधर्मान्परित्यज्येत्यत्र धर्मपरित्यागः  
स्वरूपेणैव ग्राह्यः । तथा सत्येव धर्मत्यागमूलकपातकसंभवेन सर्वपापेभ्यो मोक्ष-  
यिष्यामीत्युत्तरार्धसंगतिरित्यपास्तम् ।

किंच संगतिसामीचीन्याय धर्मत्यागोऽत्रानुष्ठेयत्वेनोक्त इति कल्पना नैव संभ-  
वति । साधारणोऽपि जनः पातकोत्पादके कर्मणि प्रवर्त्यै पश्चात्ततो मोक्षसंपा-  
दनं न कुर्यात् ।

प्रक्षालनाद्धि पङ्क्तस्य दूरादस्पर्शनं वरम् ।

इति न्यायात् । किमुत भगवांस्तादृशे कर्मणि प्रवर्तयेत् । अतः पातकोत्पत्ति-  
शङ्कानिवृत्त्यर्थमेवोत्तरार्धम् । अत एव-

‘ अहं ते सर्वपापानि नाशयिष्यामि मा शुचः ’

इति नोक्तम् । पापान्मोक्षणं तु पापानुत्पत्तिरूपं संभवति । न चैवं-

‘ किंचिदप्यत्र पापं ते न भाविष्यति मा शुचः ’

इति स्पष्टमेव कुतो नोक्तमिति वाच्यम् । सर्वपापेभ्य इति सर्वशब्देन पूर्वसंचि-  
तादपि पापान्मोक्ष इत्यर्थस्यात्र विवक्षणात् । न च पूर्वसंचितपापान्मोक्षो मोक्ष-  
दशायामेवेति कथं तस्यात्र विवक्षा स्यादिति वाच्यम् ।

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।

मामेवैष्यसि सत्यं ते प्रतिजाने प्रियोऽसि मे ॥ ( १८ । ६५ )

इति पूर्वश्लोके मामेवैष्यसीत्यनेन मोक्षावस्थायाः प्रतिपादनात् । न च  
युद्धारम्भे कः प्रसङ्गो मोक्षावस्थाप्रतिपादनस्येति वाच्यम् । युद्धारम्भसमये  
युद्धे प्रवृत्तिसंपादनार्थं पादशयर्जुनस्य मतिरवश्यमुत्पादयितव्या तादृश्यैव मत्या  
परिणामे तस्य मोक्ष आनुपाङ्गिकतयैव सिद्धोऽभूदिति मोक्षावस्था प्रदर्शि-  
ता भगवता । यदि चार्जुनस्य युद्धारम्भे शोको न जातः स्यात्प्रतिबन्धाभावेन  
युद्धे प्रवृत्तिश्चाप्रतिहता स्यात्तदा युद्धसमाप्त्यनन्तरं मोक्षसाधनीभूतात्मज्ञानसं-  
पादनायावश्यं यदा कदाऽपि प्रयत्नो भगवतः कर्तव्यः स्यात् । यतोऽर्जुनो भग-  
वतोऽस्तीव प्रियः । तदुक्तम् ‘ इष्टोऽसि मे ’ ( १८ । ६४ ) प्रियोऽसि मे  
( १८ । ६५ ) भक्तोऽसि मे सखा च ( ४ । ३ ) इति । तथा चात्रे यदा  
कदाऽपि यदवश्यं कर्तव्यं तच्चदानीं शोकनिवारणप्रसङ्गेन साहजिकतयैव सिद्ध-  
प्रायमभूदिति मुदा वत्परवशस्तथोक्तवान् । तदेतत् ‘ वरादिकान्वेषणाय प्रवृत्त-

श्चिन्तीमणिं लब्धवान् ' इति न्यायानुगुणमभूत् । एतेनार्जुनेन निमित्तीकृत्य सर्व-  
लोकानुग्रहार्थं भगवता गीताशास्त्रं प्रोक्तम्, इत्यपास्तम् । ' तादृशप्रसङ्गानु-  
गुणमर्जुनस्य यदवश्यवक्तव्यमित्युक्तं भगवता तदेव गीताशास्त्रं संतसर्वलोका-  
नुग्रहार्थमभूत् ' इति हि वस्तुस्थितिः ।

'अत्रापरे प्रत्येवातिष्ठन्ते । सर्वधर्मान्परित्यज्येत्येवं यो धर्माणां परित्याग उक्तः  
सं स्वरूपत एव यथाऽत्र ग्रहीतुं शक्येत तथाऽयं श्लोको व्याख्येयो भवेति ।  
तथा हि—सर्वधर्मानित्यत्र के सर्वे धर्मा इत्यपेक्षायां पूर्वश्लोके ये व्यावर्तितास्तं  
एवात्रोपतिष्ठन्ते । तेषां च धर्माणां परित्यागः पूर्वश्लोक आर्थः । अत्र शाब्द इति  
विशेषः । अयं हि पूर्वः श्लोकः—

मन्मना भव मद्भक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।

मामेवैष्णसि संत्यं ते प्रतिजाने प्रियोऽसि मे ॥ ( १८ । ६५ )

अत्र मन्मना भवेति नापूर्वो विधिः । न ह्यर्जुनस्य मनोवृत्तौ कदाऽपि भगवान्  
प्रविशतीति मुज्यते वक्तुम् । तथा मद्भक्तो भवेत्यपि नापूर्वो विधिः । स च  
मद्भक्तः सन् मन्मना भवेत्येव मन्मना भवेत्यस्याऽऽनुर्पाङ्गिकतयाऽ-  
स्तु भवेत्यस्याऽऽवृत्त्या वाक्यान्तरकल्पनया मद्भक्तो भवेत्येवं स्वातन्त्र्येण वाऽस्तु,  
उभयथाऽपि नापूर्वः । भक्तोऽसि मे सखा चेति ( ४।३ ) इति भगवतैव भक्त-  
त्वस्यानुदितत्वेन तस्य सिद्धत्वात् । तथा मद्याजी भव, मां नमस्कुरु, इत्यपि ना-  
पूर्वो विधिः । शिष्यस्तेऽहं शशि मां त्वां प्रपन्नम् ( २।७ ) इत्युक्तवताऽर्जुनेन भगवति  
पूज्यत्वस्य नमस्कार्यत्वस्य च गृहीतत्वात् । तदेवं विधित्वयमस्तु विधिवनुष्ठयं वा  
सर्वथाऽपि नापूर्वो विधिरपि तु नियमः । नियमविध्यङ्गीकारे च यथा प्रकृ-  
त्यैव समप्रदेशे यदुं प्रवृत्तस्य समे यजेतेति वचनमुदास्ते केवलं विषयप्रदेशे यदुं  
प्रवृत्तस्य ततो निवृत्तिमात्रं करोति । समेऽपि प्रदेशे यदुं प्रवृत्तिश्च स्वर्गकामो  
यजेतेत्यादिवचनान्तरसाध्यैव न तु समे यजेतेति वचनसाध्या । तथा प्रकृ-  
तेऽर्जुनस्य मनोवृत्तौ भक्तौ पूज्यत्वबुद्धौ नमस्कार्यत्वबुद्धौ च यदा यदृच्छयैव  
भगवान् विषयस्तदा मन्मना भवेत्यादिनियमविधेर्न कश्चिद्ब्यापारः । यदि च  
तासु भगवद्ब्यतिरिक्तः कश्चन विषयः प्रविशेत्तदा ततो निवृत्तिमात्रमेतद्वचन-  
साध्यम् । सा च निवृत्तिर्न शाब्दी । भदितरमना मा भूरित्यादिवचनन्यक्त्य-  
भावात् । किंत्वार्थी । सैव च निवृत्तिः सर्वधर्मान् परित्यज्येत्यनेन शब्दतः  
क्रियते । ननु समप्रदेशे यदुं प्रवृत्तिर्न समे यजेतेति वचनसाध्या वचनस्य निष-

तैकस्य प्रवर्तकत्वाङ्गीकारेऽतिभारमसङ्गात् । तथा च यथा तत्र स्वर्गकामो यजेतेति वचनान्तरं प्रवर्तकं तथा प्रकृते किं प्रवर्तकामिति चेत्त्राऽऽह—मामेकं शरणं व्रजेति । ननु समे यजेतेति वचनस्य केवलं विषयप्रदेशान्निवृत्तिमात्र-परत्वे प्रवर्तकस्य स्वर्गकामो यजेतेत्यादिवचनान्तरस्यापेक्षा युज्यते । अदृष्ट-फलके कर्माणि निसर्गतः प्रवृत्त्यभावात् । अत्र तु मन्मना भवेत्येस्य केवलं निव-र्तकत्वेऽपि निर्वृत्तिकस्य मनसोऽवस्थित्यभावेन तत्र वृत्तौ च मन्मना भवेत्यादिभि-र्धिषयान्तरनिवृत्तौ भगवानेक एव विषयस्तत्रावशिष्ट इति तं गृह्णीयादेवेति न प्रवर्तकस्य मामेकं शरणं व्रजेत्यस्य वचनान्तरस्यापेक्षा युज्यत इति चेत् । यद्यप्य-ज्जेनस्य मनोवृत्त्यादिषु भगवानेक एव विषयोऽवशिष्टस्तथाऽपि तासु भगवतः प्रवेशः शरण्यत्वेनैव स्यादिति वक्तुमशक्यम् । अतः शरण्यत्वेनैव प्रवेशाय मामेकं शरणं व्रजेत्युक्तम् । एवं च पूर्वश्लोके भवेत्यादिनाऽर्थतः, मन्मना अत्र च श्लोके सर्वधर्मान् परित्यज्येत्यनेन शब्दतो भगवद्व्यतिरिक्तविषयस्य मननभक्तिपूजानमस्कारादि-धर्माः स्वरूपतो व्यावर्तिताः । भगवदर्पणबुद्ध्या क्रियमाणास्तु न व्यावर्तिता भव-न्ति । अतो धर्मपारित्यागजन्यपातकस्यासंभव एवेति पूर्ववदेव युद्धे भाविस्वजनबध-निमित्तेनैव संभाधितं पातकं मनसि कृत्याहं त्वा सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामीत्युत्त-रार्थ उक्तमिति ।

अथ मोक्षयिष्यामीत्यत्र णिच्प्रत्ययार्थः प्रयोजकव्यापारः क्रीदश इति तदुच्यते । सर्वपापान्मोक्षश्च तदाधिगमाद्भवतीति ' तदाधिगम उत्तरपूर्वाघयो-रश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशात् ' ( ब्र. सू. ४ । ४ ) इति सूत्रे प्रतिपादितम् । तस्य परमात्मनोऽधिगमस्तदाधिगमः । आधिगमः प्राप्तिर्ज्ञानं च ।

साकं रामेण मिथिलामधिगच्छति गाधिजः ।

इति शास्त्रार्थमधिगच्छतीति च दर्शनात् । प्रकृते चार्थद्वयमप्येकरूपमेव । परमात्मप्राप्तेर्ज्ञानरूपत्वात् । न हि व्यापकरस्य परमात्मन आकाशस्येव कापि क-दाऽपि चाप्राप्तिः संभवति । अतः परमात्मविषयकमज्ञानं तदप्राप्तिशब्देन परमा-त्मज्ञानं च तदप्राप्तिशब्देन व्यपदिश्यते । तथा च परमात्मप्राप्त्या सर्वपापान्मो-क्ष इति सिद्धम् । परमात्मप्राप्तिसाधनं च बुद्धियोगविशेषः ।

इदामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति ते ( १० । १० )

इत्युक्तेः । एवं च मोक्षयिष्यामीत्यत्र पापान्मोक्षप्रयोजकीभूतो व्यापारो भगवन्निष्ठस्तादृशबुद्धियोगप्रदानरूप इति सिद्धम् । तादृशबुद्धियोगः परमात्म-



प्राप्तिद्वारा सर्वपापान्मोक्षं साधयति । बुद्धियोगप्रदानं च शरणागतस्य परमात्मा करोत्येवेत्यतः पूर्वार्धे ' मामेकं शरणं ब्रज ' इत्युक्तम् ।

मां हि पार्थं व्यपाश्रित्य येऽपि स्युः पापयोनयः ।

स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेऽपि यान्ति परां गतिम् ॥ ( ९।३३ )

इत्यत्रापि व्यपाश्रित्येत्युक्तो व्यपाश्रयश्चानन्यभावेन शरणागतिरेव । वीत्युपसर्ग-  
बोधितो विशेषश्च शरणागतिरूपः । अपेत्यनेन तत्रानन्यभावो बोध्यते । परग-  
तिप्राप्तिश्च मोक्ष एव । साऽपि च बुद्धियोगप्रदानद्वारैवेत्येकवाक्यतैव ।

ननु चात्र व्यपाश्रित्येति ल्यबन्तस्य कान्वयः । पापयोनयः स्युरित्यत्र  
परां गतिं यान्तीत्यत्र वा । नाऽऽद्यः । असंभवात् । नहि परमात्माश्रयेण पाप-  
योनौ जन्म भवतीत्युपपद्यते । नान्त्यः । दूरान्वयप्रसङ्गात् । ' येऽपि  
पापयोनयः स्त्रियो वैश्याः शूद्राश्च स्युः ' इत्येवं यच्छब्दघटितेन वाक्येन  
व्यवधानादिति चेत्-उच्यते । व्यपाश्रित्येत्यस्य स्युरित्यत्रान्वयः । पापयोनय  
इति ह्युद्देश्यघटकम् । स्त्रियो वैश्याः शूद्रा वा येऽपि पापयोनयो मां व्यपा-  
श्रित्य स्युस्तेऽपि परां गतिं यान्तीत्यन्वयः । सत्ताक्रियायाः कालपरिच्छेदस्तवौ-  
पाधिकः ।

स्वीयं संरक्षयामास्ते कुमारोऽपि कुशाग्रधीः ।

इति यथा । तत्र हि सांप्रतिकी या सत्ता तदपेक्षया पूर्वकालिकत्वं संरक्षण-  
क्रियाया इति क्त्वाप्रत्ययोपपत्तिः । संरक्षयाऽऽस्त इत्यस्य संरक्षतीत्यर्थः ।  
तथा प्रकृते स्युरित्यत्रासूधानुवाच्या संभाषिनी या सत्ता तदपेक्षया पूर्वकालि-  
कत्वं व्यपाश्रयक्रियाया इति क्त्वाप्रत्ययोपपत्तिः । व्यपाश्रित्य स्युरित्यस्य  
व्यपाश्रयेस्युरित्यर्थः ।

ननु चात्र प्रथमतृतीयपादयोर्व्यत्यासिन-

स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रा येऽपि स्युः पापयोनयः ।

मां हि पार्थं व्यपाश्रित्य तेऽपि यान्ति परां गतिम् ॥

इति पाठः कुतो न कृतः । तथा पाठे हि व्यपाश्रित्येत्यस्य कान्वय इति  
शङ्काऽपि नोदेतीत्यपरं लाघवमिति चेत्-उच्यते । व्यत्ययेन पाठे यद्यपि  
लाघवं तथाऽपि परमात्माश्रितत्वरयोद्देश्यकोटौ निवेशो न स्यात् । उद्देश्यबोधकं  
वाक्यं हि यच्छब्दघटितं ' येऽपि पापयोनयः स्युः ' इत्येव । रदादश्च तत्र  
निदर्शनम् । न चोद्देश्यकोटौ परमात्माश्रितत्वस्य निवेशामावे किं स्यादिति

वाच्यम् । तथा सत्युद्देश्यतावच्छेदकस्य विधेयतावच्छेदकव्याप्यत्वानियम-  
स्यौत्सर्गिकत्वात्सर्वेषां पापयोनीनां मुक्तिरावश्यकि स्यात् । ननु भवतु सर्वेषां  
मुक्तिः कस्ते द्वेषः । यतः सर्वेषामपि परमात्माश्रयेणैव स्याद्विधेयकोटौ मां व्य-  
पाश्रित्येत्यस्य प्रवेशादिति चेत्सत्यम् । न मे कश्चन द्वेषः प्रत्युत सर्वेषां मुक्तिरि-  
ष्टैव मे । किंतु सांप्रतं तथा न दृश्यते । यतः पापयोनयः सांप्रतं दृश्यन्ते जगति ।  
तैः परमात्माश्रयो न कृत इति चेतुकृतो न जातस्तेषां स परमात्माश्रयः । एवं च  
परमात्माश्रयः सर्वेषां न दृश्यत इति तदनुसारेणात्रोद्देश्यकोटौ 'येऽपि पापयोनयः  
परमात्माश्रिताः स्युः' इत्येवं परमात्माश्रयस्य प्रवेश आवश्यकः । स च  
यथान्यासे सत्येव सिध्यतीति नैव विपर्यासेन पाठोऽत्रावकाशं लभत इति  
बोध्यम् ।

'नन्वत्र सर्वधर्मान् परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज' इति विध्यनन्तरं  
सद्य एव प्रत्युत्तरावकाशमप्यदत्त्वैवाहं त्वा सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामी-  
त्युक्तिर्मा शुच इति समाधासनं च नोचितमिव प्रतिभाति ।  
विध्यनुसारेणार्थं वर्तेतैवेति निश्चयानन्तरं हेतादृश्युक्तिरुचिता । अत्र तु विधि-  
श्रवणानन्तरं तथा करिष्यामीति प्रतिश्रवणमपि नास्ति दूरे निश्चयः । तथा  
मन्मना भवेति पूर्वश्लोकेऽपि मन्मना भवेत्यादिविध्यनन्तरं सद्य एव मामेवैव्य-  
सीति फलोक्तिः, स्वोक्तेः सत्यत्वकथनं, तत्र प्रियत्वहेतुश्च नोचितः । तथा च  
कथमेतादिति चेत्—उच्यते । मदाज्ञानुसारेणार्थं वर्तेतैवेति निश्चयोऽत्र भगवतो  
मनसि विधितोऽपि पूर्वमेवाऽऽसीत् । मन्मना भवेत्यादिविधयोऽप्यत्र विधिच्छाया-  
पन्नाः सिद्धार्थस्यैवानुवादकाः । पूर्वमेकादशाध्याये विश्वरूपदर्शनानन्तरं  
'स्थाने तृष्णिकेश ० ( ११ । ३६ ) इत्याद्यर्जुनोक्त्यैतत्सिध्यति । निदर्शनार्थं  
तत्रत्यमुपसंहारात्मकं तस्मात्प्रणम्येति श्लोकमुपपादयामि—

तस्मात्प्रणम्य प्रणिधाय कायं प्रसादये त्वामहमीशमीड्यम् ।

पितेव पुत्रस्य सखेव सख्युः प्रियः प्रियायार्हसि देव सोढुम् ॥ ४४ ॥

तस्मात् सखेति मत्वा प्रसभं षट्कम् ( ११ । ४१ ) यच्चावहासार्थमसत्कृतोऽसि  
( ११ । ४२ ) इत्येवं मया लोकत्रयेऽप्यप्रतिमप्रभावस्य तवापराधाः कृतास्तस्माद्  
अहमत्यन्तापहृष्टोऽहमीशमीशनशीलमीड्यं स्तुत्यं च त्वां प्रणम्य कायं प्रणि-  
धाय नीचैः कृत्वा त्वां प्रसादये तव यथा मद्विषये प्रसन्नता स्यात्तथा प्रार्थये ।

प्रार्थनाप्रकारमेवाऽऽहोत्तरार्धेन-पितेवेत्यादि । यथा पुत्रस्यापराधं पिता सहते यथा च भिन्नस्यापराधं भिन्नं सहते यथा च प्रियाया अपराधं प्रियः सहते तथा हे देव ममापराधं सोढुमर्हसित्यर्थः । अत्रार्जुनेन कृतामीदृशीं प्रार्थनां श्रुत्वा भगवत इत्थं मतिः स्यादेव यदयं मद्विचाराद्बहिर्लेशतोऽपि न वर्तेतेति ।

अथात्र प्रसङ्गात्किञ्चिद्विचार्यते । नन्वत्र पूर्वार्धेऽर्जुनेन प्रणामकायप्रणिधानादिकं स्वकीयमाचरणं स्वोक्त्यैव यदाविष्कृतं तत्र युक्तम् । नह्यर्जुनसदृशः प्रेक्षार्थान् स्वकीयमनवद्यमाचरणं स्वमुखेनैवोद्दिशति । किंतु

‘ततः प्रणम्य प्रणिधाय कायं प्रसादितस्तेन स ईश ईदृशः’

इत्येवं कव्युक्तिवैतन तादृशार्थस्यात्र निबन्धनमुचितम् ।

एवमुक्त्वाऽर्जुनः संख्ये रथोपस्थं उपाविशत् ।

विसृज्य सशरं चापं शोकसंविग्नमानसः (१।४७) ।

इतिवत् । नतु तत्र तादृशोऽर्थः ।

‘अधुनोपविशाम्येव रथोपस्थेऽत्र केवलम् ।

विसृज्य सशरं चापं शोकसंविग्नमानसः ।

इत्येवमर्जुनोक्त्योपनिबद्ध इति चेत्-सत्यम् । यद्यप्येवं तथाऽपि तदानीमर्जुनोऽस्यन्तापराधिनमात्मानं मन्यमानो विपादातिशयग्रस्तो विवेकशिथिलस्तथा स्वयमुक्तवान् । सांपतमपि लोके कश्चिद्द्वारिद्र्यातिशयधीहितः क्षुधार्तः क्वचिद्गृहद्वार्यवस्थितोऽन्नं याचमानस्तथा ( तुमच्या पाया पडतो ) विलपन् दृश्यते । तेन च गृहे निवसता मानसं दयार्द्रता नीयते । पृष्ठेऽपि च भगवतो मानसं दयार्द्रतां निनीपन्नेवार्जुन ईदृशं वक्तुं प्रवृत्तः । भगवतो मानसं प्रकृत्यैव दयार्द्रमिति त्वन्यत् । एवं चात्र स्वोक्त्यैव स्वीयाचरणाविष्करणेनार्जुनस्य विषादस्य निरवधिरतिरेकः सूचितो भवतीति गुणावहैवात्र स्वोक्त्याऽऽविष्कृतिः । पूर्वं भीष्मद्रोणादीन् दृष्ट्वा कथमेभिः सह युद्धं कार्यमित्येवं मायामोहितस्यार्जुनस्य यो विषादोऽभूत्स विषादो विराट्स्वरूपालोकनानन्तरकालिकविषादवन्न परमावधिं गत इति तदानींतिनाचरणस्य न स्वोक्त्याऽऽविष्करणं किंतु ‘एवमुक्त्वाऽर्जुनः संख्ये रथोपस्थे०’ इत्येवं कव्युक्तिवैतनोपनिबन्धनमिति भेदः । युक्तश्च विराट्स्वरूपालोकनेनार्जुनस्य मनसि समुत्पन्नस्य विषादस्य परमावधिरतिरेकः । तथा हि-भगवतो विराट्स्वरूपमदृष्टपूर्वं दृष्टवतोऽर्जुनस्य मनोवृत्तिरानन्दात्मिका विस्मयात्मिका भयात्मिका चाभूत् । तदानीमानन्दविस्मयभयानामतिरेकश्च तथाविधोऽभूद्यथा स तदानीं जीवन्नपि मृतवदेव मनोवृत्तिशून्य इवाभूत् ।

इदानीमस्मि संयुक्तः सचेताः प्रकृतिं गतः ( ११ । ५१ )

इत्यग्रे पूर्ववत्सौम्यं भगवत्स्वरूपं दृष्टवतोऽर्जुनस्योक्तेः । तत्राऽऽनन्दो हृदि-  
तोऽस्मीति ( ११ । ४५ ) 'दृषितपदेन, विस्मयश्च विस्मयाविष्टः ( ११।१४ )  
इत्यनेन, भयं च भीतिभीतः ( ११ । ३५ ) भयेन च प्रव्यथितम् ( ११ ।  
४५ ) इत्यनेनेत्येवं स्पष्टमेव प्रदर्शितानि विराट्स्वरूपावलोकनवेलापामान-  
न्दविस्मयभयानि । तदनन्तरं च पूर्ववत्सौम्यस्वरूपावलोकनकाले भगवतोऽदिव्यं  
स्वरूपं स्मरतः क्व तन्महामहिमशालि मनसाऽप्याचिन्त्यं भगवतो दिव्यं रूपं  
क्व चाहं कीदृ इव क्षुद्रतरः । मेरुसर्पपयोरिव महदैवैतदन्तरम् । तथाऽपि तादृ-  
शेन भगवता सह मित्रस्येव म आह्वानावहासादिकोऽत्यन्तानुचितो व्यवहार  
आसीदिति चिन्तयतश्च विपादः । यच्च तद्भगवतो दिव्यं रूपमर्जुनस्य मनस्या-  
नन्दविस्मयभयानां परमावधिमातिरेकमजनयत्तद्विपादस्याप्यतिरेकं परमावधिं  
जनयेदेवेति युक्तमुत्पश्यामः । अत एव च 'रुखेति मत्वा०' ( ११।४१ )  
यच्चावहासार्थमसत्कृतोऽसि० तत्क्षामये ( ११ । ४२ ) इत्येवं स्वापराधोक्ति-  
पूर्वकं क्षमा प्रार्थिता । तथा तस्मात्प्रणम्य० अर्हसि देव सोढुम् ( ११।४४ )  
इत्येवं प्रकृतश्लोकेऽपि प्रणामकायप्रणिधानं ( लोटांगण घालणे ) प्रमृतिस्व-  
कीयाचरणोक्तिपूर्वकं क्षमा प्रार्थितेति बोध्यम् । अत्र च किं सोढुमर्हसीत्येवं  
सहनक्रियायाः कर्माकाङ्क्षायां तत्क्षामये ( ११ । ४२ ) इत्यत्र तच्छब्देन  
गृहीतमपराधजातमत्र संबध्यते । सहनक्रियाकर्मत्वेनैव तत्र तस्य निर्देशात् ।  
अत्रापराधश्च भगवदननुगुणमर्जुनाचरणम् । तत्सहनं चापराधकार्यानुत्पादनम् ।  
अपराधकार्यं चापराधिप्रत्यपकारचिन्तनं प्रेमहासश्च । एतदपराधकार्यं चाप-  
राधज्ञानद्वारा बोध्यम् । तथा च मदीयापराधजातं क्षमस्वेत्येवमत्रार्जुनं  
भगवान्प्रार्थयति इति सिद्धम् । तत्र दृष्टान्तमाह—पितेव पुत्रस्येति । नन्वत्र  
कीदृशावस्थः पुत्रो ग्राह्यः । यतः पुत्रसंबन्धेन पितुराचरणस्यावस्थान्नयं दृश्यते—  
लालयेत्पञ्च वर्षाणि दश वर्षाणि ताडयेत् ।

माप्ते तु षोडशे वर्षे पुत्रे मित्रवदाचरेत् ॥ इति ।

तत्रश्चात्र पुत्रपदेन किं लालनावस्थो ग्राह्य उत ताडनावस्थोऽथवा मित्र-  
सदृशावस्थ इति संशयः । नाऽऽद्यः । पित्रा स्वाङ्के गृहीतो बालो यल्लता-  
प्रहारादिकं करोति तदनुचितमपि तदा बालस्तदनुचितमिति न मन्यते ।  
पिताऽपि तथा न मन्यते । प्रत्युत तादृशावस्थस्य बालस्य हस्तपादचालन-

पूर्वां आविष्टमवानिति पूर्वमुक्तमेव । तथैव विपादातिरेकमस्तमना आत्मान-  
 मत्यन्तापराधिनं मन्यमानो भगवन्तं प्रार्थयितुं प्रवृत्तः कदा भगवत्प्रसादं लभेय-  
 मिति संभ्रान्तस्वरया वक्तुं प्रवृत्त इति तदुक्ती ' प्रियः ' प्रियाया इव ' इत्य-  
 प्रत्यम इवशब्दां गलितः । पदच्युतिरियं स्वराद्योतिकेति गुण एव । एवमेवा-  
 ईशीत्यत्राऽऽयोऽकारः, हे सखेति ( ११ । ४१ ) इत्यत्रेतिशब्दावयव आद्य  
 इकारश्च मनःसंभ्रमेण गलित इति तादृश्यक्षरच्युतिरपि त्वराद्योतिकेति गुण  
 एव । ईदृशस्थले चशब्दानुच्चारणेऽपि तदर्थंलामः सुञ्जः एव । वर्णानुच्चारणं  
 हि द्विविधम् । उच्चारणानुगुणव्यापारवैचित्र्यात् । वर्णाच्चारणस्य हीत्यं  
 प्रक्रिया । किंचिद्वक्तुं प्रवृत्तस्य मनुष्यस्य मनसा समाहृतः कायाग्निमारुतमूर्ध्वं  
 प्रेरयति । स ऊर्ध्वं प्रेरितो वायुर्जिह्वाधोपाघ्रादीनां कण्ठतात्वादिस्थानैः  
 सह तत्तद्वर्णाच्चारणानुगुणसंयोगविशेषजनकं व्यापारविशेषं प्रतिक्षणमन्यमन्यं  
 जनयति । ते च व्यापारविशेषाः क्रमशो जायमानाः स्वस्वानुगुणान्वर्णांक्र-  
 मशोऽभिव्यज्जयन्ति । अयं स्थिते यत्र वक्तुर्मनसि क्रस्यचिच्छब्दस्यानुच्चारण-  
 मुद्दिष्टमेव भवति तत्र तादृशेन मनसा समाहृतेन कायाग्निमूर्ध्वं प्रेरितो वायुस्ता-  
 दृशशब्दघटकवर्णाच्चारणानुगुणानुजिह्वाग्रादिव्यापाराद्यैव जनयति । अय-  
 मकोऽनुच्चारणप्रकारः । यत्र तु न तथोद्दिष्टं किंतु केवलं संभ्रान्तमनास्वरया  
 वक्तुं प्रवर्तते तत्र स ऊर्ध्वंप्रेरितो वायुस्तयान्वित एकस्मिन्नेव क्षणेऽनेकवर्णा-  
 नुगुणानेकान्व्यापारविशेषांक्रमशोऽपि युगपदिव जनयितुं प्रवर्तते । तत्र  
 केचिद्द्वयापारा अलम्बायकाशाः स्वानुगुणान्वर्णांन्यज्जयितुं न प्रभवन्ति । अयं  
 हि द्वितीयोऽनुच्चारणप्रकारः । अत्राऽऽद्ये वर्णानुच्चारणं क्रियते द्वितीये तु  
 वर्णानुच्चारणं जायत इति विशेषः । अयं चात्रापरो विशेषः । श्रोतुः प्रथमतः  
 शब्दज्ञानं ततस्तदर्थस्मरणं ततो वाक्यार्थाविषयो जायते । तत्राऽऽद्ये प्रकारे  
 श्रोतुरनुस्मारितशब्दार्थज्ञानं वाक्यार्थाविषयकाले जायते नेतदभ्याहारलभ्यम् ।  
 द्वितीये तु प्रकारे श्रोतुः शब्दश्रवणसमकालमेवानुच्चारितशब्दस्फुरणम् ।  
 तत्राभ्याहारसम्भरणेण निसर्गत एव जायते । तथा हि । तादृशशब्दोच्चारण-  
 जनकव्यापारस्य व्यापारान्तरसंभर्देन तज्जन्योच्चारणस्य स्पष्टत्वामावेऽपि तस्य  
 सूक्ष्मपुष्कारणं जायत एव । तादृशसूक्ष्मोच्चारितशब्दोपरत्पूर्वपरशब्दश-  
 र्वाणाम्पुष्पेतिष्ठितेषु श्रोतुर्मनसि सूक्ष्मोच्चारितस्यापि शब्दस्य स्फुरणं  
 भवति । किंचापाऽऽद्यः प्रकारोऽर्थपरमेव संभवति । द्वितीयस्त प्रकारोऽर्थवार्ति

चानर्थके चैकस्मिन्वर्णे वर्णसमुदाये वा संभवति । तथा चात्र ' प्रियः प्रियाया इवार्हसि देव सोढुम् ' इत्यत्राक्षरद्वयात्मकस्यानर्थकस्य ' इवा ' इति भागस्य पूर्वोक्तप्रकारेण त्वरावशात्स्पष्टमनुच्चारणं संभवतीति ' इव ' शब्दस्यार्हतीत्यत्राकारस्य चेति च्युतिद्वयं न कल्पनीयं भवति । ननु च्युतिद्वयकल्पने वैकच्युतिकल्पने बोधमथाऽपि ' र्हसि ' इत्यस्यासाधुत्वं स्यात् । अकारलोपस्य शास्त्रीयत्वाभावादिति चेन्मैवम् । अनुकार्यस्यानर्थकस्यासाधुत्वेऽप्यनुकरणस्यासाधुत्वाभावात् । अनुकरणं ह्यनुकार्येणैवार्थवद्भवति । एवं च्युतिप्रकल्पनयोपमा सिध्यति । च्युत्यकल्पने त्विवशब्दाध्याहारेणोपमोपपादनीया । आवश्यकी चेयं प्रियः प्रियाया इवेत्युपमेति ग्रागुपपादितमेव । अध्याहारपक्षे प्रियायार्हसीति संधिरार्यः । उपपत्तिस्तु तत्राऽऽतिदेशिकमनित्यामिति पूर्वत्रासिद्धम् ( १० सू० ८ । २ । १ ) इत्यतिदेशस्यानित्यत्वेन यलोपस्य सिद्धत्वात्सवर्णदीर्घः सुलभ इति । इयं च रीतिरत्राकारच्युतिपक्षेऽप्यवश्यं शरणीकरणीयैव । अन्यथाऽत्रैव प्रिय इति पदे प्रियाया इति पदे च रुत्वस्यासिद्धत्वाद्गौरुकारस्येत्संज्ञालोपयोरभावप्रसङ्ग इति स्पष्टमेव व्याकरणदर्शने । एतेनात्र ' प्रियाय ' इति पदच्छेदं प्रकल्पयन्तः परास्ताः । अयं हि तेषामाशयः । अत्र चतुर्थ्यन्तः प्रियशब्दो निर्दिश्यते नतु पष्ठ्यन्तः प्रियाशब्दः । उपमाद्वयमेवात्र । प्रियः प्रियायेति पदद्वयं दाष्टान्तिकार्थसंबद्धम् । प्रियायेति पष्ठ्यर्थे चतुर्थी । यथा पुत्रस्यापराधं पिता सहते यथा वा सख्युरपराधं सखा सहते तथा हे देव प्रियस्त्व प्रियस्य ममापराधं सोढुमर्हसीत्यर्थः । अत्र च नेवशब्दाध्याहारक्लेशो नापि संघेरायत्वकल्पनं नापि च शान्तरसप्रधानेऽत्र गीताशास्त्रे ' प्रियः प्रियायाः ' इति शृङ्गाररसानुगुणवर्णनमनुचितमिति दोष इति ।

वयं तु पश्यामः किमत्राऽऽनुगुण्य तैः संपादितमिति । यदुक्तमिवशब्दाध्याहारक्लेशो नेति । न तद्युक्तम् । इवशब्दच्युतौ स्वीकृतायामध्याहारस्यैवाभावात् । अध्याहारपक्षेऽप्यत्र क्लेशो नास्त्येव । तदुक्तमध्याहारतत्त्वज्ञैः—

अध्याहारस्तु तत्रैव दोषावहं उदीरितः ।

तदर्थस्य विवक्षाऽस्ति न चेति यदि संशयः ॥

संशये हि विलम्बेन वाक्यार्थावगतिर्यतः ।

विवक्षा निश्चिता स्याच्चेदध्याहारो न दुष्यति ॥

यतस्तत्राविलम्बेन जायते भोतुरर्थधीः ॥ इति ।

एतदुक्तं भवति । अध्याहारक्लेशश्च मानसः । पदार्थज्ञानोत्तरं वाक्यार्थ-  
ज्ञानमिति क्रमः । तत्र वाक्यार्थज्ञानसाधनीभूते पदार्थज्ञाने यदि काचि-  
न्यूनता स्यात्तर्हि तां दूरीकर्तुं याऽध्याहारकल्पनादिव्यापारान्तरासक्तिर्मनसो  
जायते स मानसः क्लेशः । स चाध्याहारस्थले सर्वत्रैव भवतीति न नियमः ।  
यत्र हि पदार्थज्ञानसमय एवाध्याहतपदार्थविज्ञानं संस्कारविशेषाद्भवति तत्र  
न क्लेशः । संस्कारविशेषश्च पूर्वोपक्रान्तार्थज्ञानात्परिस्थित्यवलोकनाद्वा  
जायते । लोके हि क्वचिद्गवाक्षद्वारा वहन्तं वायुमसहमानेन रोगिणा द्वार-  
मित्युक्ते सद्य एव तादृशपरिस्थितिज्ञस्य श्रोतुर्मनसि पिधेहीति विधानक्रियास्फु-  
रणं भवति । तदुक्तम्—

अरे द्वारमिति श्रुत्वा तद्भावमधिगच्छति ।

तादात्विकीं स्थितिं ज्ञात्वा पिधेद्युद्धाटयेति वा ॥ इति ।

प्रकृते च प्रथमान्तं षष्ठ्यन्तं चेति पदद्वयमिवशब्दसहितं 'पितेव पुत्रस्य'  
इति 'सखेव सख्युः' इति च द्विःप्रयुक्तमिति तच्छ्रवणजन्यसंस्काराहि-  
तमनसस्तदग्रे 'मियः मियायाः' इत्येवं प्रथमान्तं षष्ठ्यन्तं चेति पदद्वयप्रत्य-  
भिज्ञया पूर्वसदृश एवार्थोऽत्रोपनिबध्यत इति जानतश्च सद्य एवेवार्थस्फुरणं  
युक्तमेव । तस्मादीदृशस्थले व्यापारान्तरासक्तिरूपक्लेशस्याभावेन दूषकताबी-  
जस्याभावान्नाध्याहारस्य दृष्टत्वमिति विभावनीयं सूरिभिः । यच्च मियायेति  
चतुर्थ्यन्तपदच्छेदे संधेरार्पत्वकल्पनं नेत्यानुगुण्यं प्रदर्शितं तत्रैकं संधित्सतोऽपरं  
प्रच्यवत इति न्यायापातः । संधेरार्पत्वकल्पनं दूरीकुर्वतः षष्ठ्यर्थे चतुर्थ्या  
आर्पत्वकल्पनं गले पततीति । किंच संधेरुपपत्तिः प्राक् प्रदर्शिता । षष्ठ्यर्थे  
चतुर्थ्या उपपत्तये तु केवलं 'व्यत्ययो बहुलम्' (पा० सू० ३ । १ । ८५)  
इत्येवं बाहुलकं शरणीकरणीयम् । किंच यः संधेरुपपत्तिप्रकारः स चतुर्थ्यन्त-  
पदच्छेदेऽपि मिय इति पदे त्वयाऽप्यङ्गीकर्तव्य एव । किंच बाहुलकानुसर-  
णेऽपि यो विभक्तिव्यत्ययो दृश्यते तत्र षष्ठ्यर्थेऽन्या विभक्तिः प्रायो न  
दृश्यते । षष्ठ्येवान्यविभक्त्यर्थे दृश्यते । किंचात्र गीताप्रणेत्रा तथाऽत्र चतुर्थी  
निर्दिष्टा स्यादित्यत्र न किंचिद्धेतुं पश्यामः । न मियस्येति षष्ठीनिर्देशे छन्दो-  
भङ्गः । प्रत्युतार्थाविगतिस्तौलभ्यमेव । यच्च मियाया इति षष्ठ्यन्तपदच्छेदे  
शान्तरसप्रधानेऽस्मिन्गीताशास्त्रे शृङ्गाररसानुगुणवर्णनमनुचितमिति दोषप्रदर्शनं  
कृतं तत्रागेव दत्तोत्तरम् ।

प्रकृतमनुसरामः । या चेयं कायपरिशुद्धिरुक्ता सा त्रिविधस्यापि कायस्य सर्वांशेन चापेक्ष्यते । कायत्रैविध्यं च स्थूलसूक्ष्मकारणभेदेन पूर्वं प्रदर्शितमेव । कायशुद्धिश्चेत्तत्र मोक्षः करतलामलकवदनायाससाध्य एवेति मन्तव्यम् । तदुक्तम्—

यावदशुद्धः कायस्तावद्दुर्वार एव भवबन्धः ।

शुद्धौ संवृत्तायां मुक्तेः किं साधनैरन्यैः ॥ इति ।

अत्र च कायशुद्धेः प्रशंसायां तात्पर्यं न तु मोक्षसाधनीभूतस्याऽऽत्माविज्ञानस्याधिकेपे । नहि निन्देति न्यायात् । कायशुद्धेरावश्यकत्वं चान्यत्राप्युक्तम्—

‘ विना कायशुद्धिं न धर्मार्थकामाः कथा दूर एवापवर्गस्य नित्यम् ’ इति । त्रिविधेषु च स्थूलादिषु देहेषु यः सर्वापेक्षयाऽप्यत्यन्तसूक्ष्मतरः कारणदेहस्तस्य शुद्धिश्चेदर्थदेव तन्मूलकस्य स्थूलसूक्ष्मरूपदेहद्वयस्य शुद्धिः स्यादेव । कारणदेहश्च भावरूपाज्ञानमयः । तस्य शुद्धिश्च तद्गतदोषापसारणम् । दोषश्च तद्गतस्तद्विषयकमज्ञानम् । इदमज्ञानमित्येवमज्ञानत्वेनाज्ञानविषयकं यज्ज्ञानं तस्याभाव इति यावत् । तस्य दोषस्यापसारणं च साधनचतुष्टयसंपत्त्या भवति । अत्र एव गीतायामारम्भ एव ‘ न त्वेवाहम् ’ ( गी० २ । १२ ) इत्यादिना श्लोकचतुष्टयेन साधनचतुष्टयसंपत्तिः क्रमेण प्रदर्शिता भगवता । यश्चायमर्जुनस्याज्ञानरूपकारणशरीरगताज्ञानदोषनिवर्हणाय भगवता गीतोपदेशरूपः प्रयत्नः कृतस्तत्साफल्यम्—

नष्टो मोहः स्मृतिर्लब्धा त्वत्प्रसादान्मयाऽच्युत ।

इदानीं गतसंदेहः करिष्ये वचनं तव ॥ ( गी० १८ । ७३ )

इत्यर्जुनोक्त्या स्पष्टमेवावगम्यते । अयमर्थः—कारणशरीरं यद्भावरूपमज्ञानं तद्विषयकमर्जुनस्य यदज्ञानं तदिह मोहशब्देनोच्यते । भावरूपस्याज्ञानस्याज्ञानत्वेन यथातथ्येन यज्ज्ञानं तस्याभाव इति यावत् । तादृशज्ञानाभावादेव धार्यं शरीरादिकः सर्वः प्रपञ्चः सत्य इव प्रतीयते । तत्र एव च ‘ कथं भीष्ममहम् ’ ( गी० २ । ४ ) इत्याद्युक्तप्रकारेणार्जुनस्य मनसि संशयः प्रादुरभूत् । यद्यपि कथं भीष्ममित्याद्यर्जुनोक्तौ संशयाकारो न दृश्यते किंतु कथमिति पदगम्य आक्षेपस्तथाऽपि प्रथमाध्यायान्ते ‘ एवमुक्त्वा० ’ ( गी० १ । ४७ ) यथा शस्त्रन्यासपर्यवसायिनी निश्चिता मतिरभूत्सा ‘ कतस्त्वा



कश्मलमिदम् ' ( गी० २ । १ ) इति भगवद्वचसा शिथिलाऽभूदित्येवं संशयस्तत्र पर्यवस्यति । ननु पूर्वं याऽर्जुनस्य निश्चिता मतिरासीत्तस्याः शैथिल्यमेव कुतस्त्वा कश्मलमित्यादिभगवद्वचसा जातमिति न संभवति । किंतु तादृशमतेर्भगवद्वचसा विपर्यास एव भाव्य इति चेत्-सत्यम् । येन संस्कारेण भीष्मादिदेहे स्वीयत्वभावना जायते स संस्कारः कुतस्त्वा कश्मलमित्येतावन्मात्रादुपपत्तिरहितान्न नष्टो भवति । अतश्चायथार्थत्वेनागृहीतं भीष्मादिदेहविषयकं स्वीयत्वप्रत्यक्षं भगवद्वचसा जायमानं शाब्दं ज्ञानं च समबलमभूदिति संशये तस्य पर्यवसानं जायते । यथा नेत्रगतेन केनचिद्वेषेण रज्ज्वां सर्प इति भ्रान्तस्य नार्यं सर्प इत्याप्तवचः शृण्वतोऽपि यावन्नेत्रदोषं सर्पप्रत्यक्षं भवति । पश्चाच्च तेनाऽऽप्तेनाञ्जनादिना नेत्रदोषेऽनपसारितेऽपि ' नार्यं सर्पो यतो न चलति पूर्वं त्वयैवेयं प्रक्षिप्ता तत्र रज्जू रज्जुग्रन्थिश्च मध्ये दृश्यत इत्यादि-रीत्या रज्ज्ववृत्तीनां सर्पवृत्तीनां चलनादीनां धर्माणां तत्राभावं तथा सर्पावृत्तीनां रज्जुवृत्तीनां ग्रन्थिविशेषादीनां धर्माणां तत्र भावं चानुभावयता पुनः पश्ये-त्युक्ते सर्पं पश्यन्नपि रज्जुभावनया पश्यन्पूर्ववन्न पश्यति निश्चितमतिर्न विभेति च । तथैव तदानीं गीतोपदेशानन्तरमर्जुनस्य स्थितिरभूत् । तत्र हि भीष्मादि-शरीरेष्वनित्यावृत्तीनामात्मवृत्तीनां नित्यत्वादिधर्माणां तत्राभावं तद्विपर्ययेण च नित्यावृत्तीनामनित्यत्वादिधर्माणां तत्र भावं चानुभावयता भगवताऽनेकैर्दृष्टा-नैर्युक्तिप्रयुक्तिभिश्च बोधितोऽर्जुनस्तादृग्भावनया यावत्पुनर्भीष्मादिदेहान्पश्यति तावन्न तत्र पूर्ववत्स्वीयत्वबुद्धिरासीत् । स्वदेहेऽप्यात्मीयत्वबुद्धिर्विलयं गता । तत्र कथं तस्याऽऽत्मीयत्वबुद्धिर्भीष्मादिदेहे स्यात् । अत एवार्जुनेन तदानीं नष्टो मोह इत्युक्तम् । यथा च लोके भ्रान्तस्य चक्षुषि दोषापसारणायाञ्जनं प्रक्षेप्यं भवति तथाऽत्र

‘ उपदेक्षन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ’ ( गी० ४ । ३४ )

इत्युक्तो ज्ञानिकृतोपदेश इत्यन्यत् । किंतु तादृशोपदेशात्पूर्वमर्जुनस्यो-पदेशाधिकारसिद्धिर्जातेति सूचितं भगवता । ननु यदि पश्चाद्भावी ज्ञानि-कृतोऽर्जुनस्याऽऽत्मोपदेशोऽञ्जनस्थानापन्नस्ततो यथाऽञ्जनप्रक्षेपे सपद्येव रज्ज्वां सर्पो न दृश्यते तथाऽत्राऽऽत्मोपदेशो ज्ञानिभिः कृते सति सद्य एवायं प्रपञ्चो न दृश्येत । दृश्यते तु मरणपर्यन्तं सः । तत्कथमेतदुपपद्यत इति चेदत्र केचित् । ऽञ्जनप्रक्षेपेऽपि तस्याञ्जनस्येन्द्रियसंसर्गद्वारा दोषापसारणपर्यन्तं क्षणं क्षणार्थं

षा यावान् कालस्तावत्सर्पदर्शनमवश्यं भाव्येव । तद्वदत्रापि पूर्वजातसंस्कारेण प्रपञ्चो दृश्यत इति । यद्यप्यात्मविज्ञानोपदेशादनन्तरं मरणपर्यन्तं कालो भूयानपि भवति तथाऽपि तत्रानादिसृष्टचारम्भकालमारभ्योपदेशपर्यन्तं यः कालस्तदपेक्षया स तदुत्तरं मरणपर्यन्तं कालो भूयानपि क्षणतुल्य एव भवति । इयमेव जीवन्मुक्त्यवस्था बोध्यते ।

अन्ये त्वत्रैतत्सं समादधते—यद्यप्यञ्जनप्रक्षेपानन्तरं क्षणं क्षणार्धं वाऽवकाशः सर्पदर्शनस्य स्यात्तथाऽप्यत्र तावानपि नैवावकाशः । यथा दशमस्त्वमसीत्यादौ शब्दज्ञानसमकालमेव दशमसाक्षात्कारस्तथैवात्र महावाक्योपदेशजायमान-प्रत्यक्षज्ञानसमकालमेव प्रपञ्चनिवृत्तिः । तर्हि तदानीमेव देहादिप्रपञ्चस्य निवृत्तिर्न कुत इति चेत्—किमयं सर्वः प्रपञ्च एकस्यैवास्याज्ञानमूलकः । अपि तु सर्वेषामेव जीवानाम् । तथा च ये संसारचक्रे बुद्धा जीवास्तेषां यदज्ञानं तन्मूलकस्यास्य प्रपञ्चस्यास्तित्वं दुर्वारमेव । यथा देवदत्तस्य नेत्रदोषापसारणायाञ्जनप्रक्षेपेऽपि येषामन्येषां दुष्टनेत्राणां यज्ञदत्तादीनां नेत्रेष्वञ्जनं न प्रक्षिप्तं तादृशयज्ञदत्तादिदृष्ट्या तत्र सर्पो दृश्यतैव । न तस्य निवृत्तिर्देवदत्तनेत्रेष्वञ्जनप्रक्षेपेण भवति तद्वत् । ननु तत्रान्यदृष्ट्या सर्पदर्शनेऽपि यस्य नेत्रेष्वञ्जनं प्रक्षिप्तं तादृशदेवदत्तदृष्ट्या तत्र सर्पो न दृश्यते । अत्र तु यस्योपदेशः कृतस्तददृष्ट्याऽप्ययं प्रपञ्चो विद्यत एव । तदेतत्कथमुपपद्यत इति चेद्भ्रान्तोऽस्ति । यस्योपदेशो जायते तस्योपदेशात्पूर्वं तददृष्ट्या प्रपञ्चो विद्यते प्रतीयते चेत्यास्तां नाम । प्रतीतिर्हि मनोवृत्तिः । तथा च मनस एव तादृशी प्रतीतिः । किंतु मनआत्मनोरभेदाध्यारोपेणाऽऽत्मनस्तादृशी प्रतीतिरित्युच्यते । उपदेशानन्तरं तु मनसस्तादृशी प्रतीतिर्यद्यप्यस्ति तथाऽपि सा नाऽऽत्मनः । तदानीं मनआत्मनोस्तादात्म्यारोपाभावात् । तथा च तदानीं यथा प्रपञ्चो मिथ्या तथा प्रपञ्चप्रतीतिरपि मिथ्यैवेति बोध्यम् ।

इदं चात्रावधेयम्—भ्रान्तस्याऽऽप्तवचसः पूर्वमनन्तरं चेति सर्पदर्शनं द्विर्यदभूत्तयोर्महदेवान्तरं दृश्यते । प्राथमिकदर्शने हि सर्पे सत्यत्वप्रतीतिर्भयकम्पादिकं प्रहारार्थं दण्डादिग्रहणं च जायते । द्वितीयदर्शने तु सर्पे मिथ्यात्वप्रतीतिर्भयकम्पादिकस्याभावश्च भवति । तथाऽन भगवत्कृताद्वीतोपदेशात्पूर्वमनन्तरं चेति यदर्जुनस्य द्विर्भीष्मादिदेहदर्शनमभूत्तत्र प्राथमिके दर्शने भीष्मादिदेहे सत्यत्वस्वीयत्वादिप्रतीतिर्विषादातिशयः शस्त्रन्यासश्चाभूत् । द्वितीये तु दर्शने भीष्मा-

अथ 'गीता कर्मपरा । इति पदनाममाशयः । भगवता गीतायां कर्तृ-  
त्वानुसंधानराहितं यत्कर्म प्रतिपादितं तद्यद्यपि मोक्षसाधनत्वेन न प्रतिपादितं  
तथाऽपि वस्तुनस्तरसाक्षात्मोक्षसाधनं भवत्येव । कर्मणैव हि संसिद्धिप्राप्त्या  
जनकाशयः ( गी. ३।२० ) इति यचनादिति ।

अत्रोच्यते । कर्मणिति करणं तुतीया । कर्म च संसिद्धिप्रोतः  
करणम् । संसिद्धिश्च मोक्ष इति हि तेषामादायः । किंतु तत्र कर्मपदेन  
कीदृशं कर्म गृह्यते । कर्म हि नित्यनैमित्तिककाम्यभेदेन त्रिविधम् । तत्र चतुर्थी  
विधा नास्ति । तत्र काम्यं कर्माद्यं ग्रहीतुं न शक्यते । कर्म हि स्वरूपतो न किं-  
चिदपि फलं जनयति । उत्पन्नविनष्टं तत्परम्परैरेव फलदायकं भवति । तत्र मध्ये  
द्वारं चाहष्टं किंचित्कल्पनीयम् । तत्र श्रुतिप्रमाणेन पुण्यपापरूपं कल्प्यते । सुखता-  
त्स्वर्गप्राप्तितुच्छतात्परकमाप्तिश्च श्रुतिसिद्धा । तत्र यदि ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो  
मज्जेतेत्यादिवत् 'अमुककर्मणा मोक्षकामो मज्जेत्, उपासीत' इत्येतादृशं किंचिद्वाक्यं  
श्रुतौ लक्षं स्मात्तर्हि तादृशश्रुतिबलात्तत्रापि किंचित्पुण्यं द्वारं प्रकल्प्य तद्द्वारा  
तादृशकर्मविशेषप्राप्त्यो मोक्ष इति कल्पना स्यात् । नतु तादृशी श्रुतिः क्वचि-  
दपि दृश्यते । महर्षेजैमिनेरपि तादृशी श्रुतिर्नोपलब्धा । इतरथा हि 'स स्वर्गः  
स्यात्सर्वान् प्रत्यविशोढात्' ( जै. सू. ४।३।१३ ) इतिवत् 'स मोक्षः स्या-  
त्सर्वान् प्रत्यविशोपात्' इत्येतादृशं सूत्रं तेन कृतं स्यात् । यतः स्वर्गविषयेऽपि  
कस्यचित्कदाचिद्विरक्तिः स्याच्च तु मोक्षविषये कस्यचिदपि । किंच कर्मणैवेत्यत्र  
कर्मपदेन काम्यं कर्म गृहीत्वा तत्र तन्मोक्षसाधनत्वेनोक्तमिति निश्चित्य तद्वला-  
द्गीता तादृशकर्मपरेति वक्तव्यम् । तच्च 'मा कर्मफलहेतुर्भूः' ( गी. २।४७ )  
इति गीतावचनेनैव विरुध्यते । किंच येन जीवविशेषेण मोक्षसाधनीयत्वं कर्मा-  
नुष्ठितं तेनैव माध्यस्तत्कलीभूतो मोक्ष इति मोक्षावस्थायामपि द्वैतमवर्जनीयमेव  
भवेत् । तथा च मोक्षस्वरूपमेव भज्येत । अद्वैतमेव हि तच्च श्रुत्यभिप्रेतमिति  
प्राङ् निरूपितमेव । किंच कर्मणैवेत्यत्र काम्यकर्मणा ग्रहणे

' धातुदोषः कायमलः कायना स्यान्मनोमलः ' .

इत्युक्तीत्या चित्तशुद्धिर्नैव संभवतीति कथं ते तामन्तरेण मोक्षं प्राप्तुं शक्नुमः ।  
तथा चात्र कार्यं कर्म ग्रहीतुं न शक्यते । नैमित्तिकं कर्म तु निमित्तानन्तर-  
भावि । मूलनक्षत्रादौ प्रसवे जननशान्त्यादिवत् । तत्र निमित्तं तुच्छविशेषश्चेत्-  
नैमित्तिकं कर्म तं विनाशयति, तुच्छविशेषश्चेत् पीवयति । नैतावता स्वातन्त्र्येण

। किमपि फलं दातुं प्रभवति । अतोऽत्र कर्मणेति पदेन नैमित्तिकं कर्म ग्रहीतुं न शक्यते । अवशिष्टं नित्यं कर्म । किंतु तदपि स्वातन्त्र्येण किमपि फलं दातुं न शक्नोति । कुतो मोक्षस्तस्मात्पाप्यः स्यात् । नित्यं कर्म हि स्ववर्णाश्रमधर्मानुसारेणावश्यमिदानीमेतत्कर्म कर्तव्यमिति युद्धयैव केवलं किंचिदपि फलमनुसंधायैव क्रियते । तेन च कर्मणा 'स्वधर्मतत्परोऽयम्' इति ज्ञात्वेश्वरः प्रीतो भवति । प्रीतश्चेश्वरस्तस्य पूर्वसंचितकर्मानुसारेण तदनुगुणं फलं ददाति । संचितं कर्म न चेत्स मुक्तो भवति । एवंप्रकारेण जनकादयोऽपि मुक्ता अभूवश्चेद्वस्तु नाम । किंतु तेषां तादृशरीत्या मोक्षप्राप्तौ कर्मणः करणत्वेन नैवोपयोगो दृश्यते येन कर्मणेति तृतीयाया उपपत्तिः स्यात् । अथ प्रतिबन्धकाभावसंपादनद्वारा नित्यस्य कर्मणो मोक्षसाधनत्वं स्यात् । यथा—

प्रातः सदैवं हेमन्तेऽधीयते वटवोऽग्निना ।

इत्यत्राध्ययनप्रतिबन्धकस्य शैत्यस्यापनयनं कुर्वतोऽग्नेरध्ययनसाधनत्वं तद्वदिति चेत्—तदपि न । यथा हिममध्ययनप्रतिबन्धकं तथाऽत्र काम्यं कर्म मोक्षप्रतिबन्धकम् । तत्र यथाऽग्निना हिमं दूरी क्रियते न तथाऽत्र नित्यकर्मणा काम्यं कर्म दूरी क्रियते । नित्यं कर्म कुर्वतामेव काम्ये कर्मणि प्रवृत्तिदर्शनात् । तथा चात्र कर्मणो मोक्षसाधनत्वमङ्गीकुर्वताऽपि 'कर्मणैव हि संसिद्धिम्' इत्यत्र कर्मणेति तृतीया सहशब्दमध्याहृत्य तद्योगेऽगत्याऽभ्युपगन्तव्या । सहशब्दश्च विद्यमानवाची ।

'सहैव दशभिः पुत्रैर्भारं वहति गर्दभी'

इतिवत् । विद्यमानेष्वपि दशसु पुत्रेषु तस्या भारवाहकत्वमवर्जनीयमेवेति तच्चात्पर्यम् । तथा च गीताया भवदभिप्रेतकर्मपरत्वे कर्मणैव हि संसिद्धिमिति वचनं न प्रमाणमिति सिद्धम् ।

किंच कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः ( गी० ३ । २० ) इति गीतावचने कर्म संसिद्धिप्राप्तिश्चेति द्वावर्थौ निर्दिश्य तयोः कार्यकारणभावसंबन्धस्तृतीयया प्रदर्शित इति भवान्मन्यते तत्तु गीतावचनेनैव विरुध्यते । तथा हि—अष्टादशाध्याये स्वे स्वे कर्मण्यभिरतः संसिद्धिं लभते नरः (गी० १८।४५) स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः ( गी० १८ । ४६ ) इत्युभयापि कर्म संसिद्धिप्राप्तिश्चेति द्वावप्यर्थौ निर्दिष्टौ । किंतु तयोः कार्यकारणभावसंबन्धस्तत्र न प्रदर्शितः । न केवलमेतावदेव किंतु प्रत्युत तयोः कीदृशः संबन्धस्तं प्रदर्शयामीति—

दिदेहे सत्यत्वस्वीयत्यादिप्रतीत्यभावो विपादल्यः शस्त्रग्रहणप्रवृत्तिश्चाभूत् । ईदृशं च महदन्तरं कायपरिशुद्धिं विना दुर्लभमेव । मोहनाशेन च कायपरिशुद्धिर्भवति । स मोहनाश एव चार्जुनेन नष्टो मोह इति स्वोक्त्याऽऽविच्छ्रितः । मोहः—भावरूपाज्ञानविषयकमज्ञानम् । तादृशाज्ञाननाशदिव च स्मृतिर्लब्धा । यतोऽज्ञानछटावरणादेव जन्मान्तरीयस्मरणं न भवति । अज्ञाननाशादेव च जन्मान्तरीयार्थस्मरणे संजाते देहस्य प्रतिजन्म पृथक्त्वेऽप्यात्मैको नित्य एव, भीष्मविनाशायैव च शिखण्डश्रुत्पत्तिः, द्रोणाचार्यविनाशायैव च धृष्टद्युम्नोत्पत्तिरित्यादिकं सर्वं साधारण्येन ज्ञातमभूत् । अत एव च तदानीमर्जुनो गतसंदेहोऽभूत् । यद्यप्येते न पश्यन्ति० ( गी० १ । ३८ ) कथं भीष्ममहम्० ( गी० २ । ४ ) इत्येवं या विचित्राः कल्पना अर्जुनस्य मनसि पूर्वं प्रादुरभूवस्ताः सर्वा अज्ञानमूलिकाः समूलं नष्टाः । अत एव च करिष्ये वचनं त्वत्क्षेममर्जुनेनोक्तम् । युध्यस्वेति भगवतो यद्वचनं तत्करिष्य इत्यर्थः ।

अत्र केचिदाधुनिकाः प्राज्ञमन्या ' गीता कर्मपरा ' इति वदन्ति । तेषामयमाशयोऽवगम्यते । गीतायां ' कुरु कर्माणि ' ( २।४८ ) नियतं कुरु कर्मत्वम् ( ३।८ ) कुरु कर्मैव ( ४ । १५ ) तस्माद्युध्यस्व ( २ । १८ ) युध्यस्व विगतज्वरः ( ३ । ३० ) युध्यस्व जेतासि ( ११ । ३४ ) इत्येवं सामान्यरूपेण विशेषरूपेण च कर्मविधानं दृश्यते । गीता च वेदान्तशास्त्रीयग्रन्थेषु प्राधान्येन गण्यते । तथा च तत्र विहितं कर्म साक्षान्मोक्षसाधनं भवति । वेदान्तशास्त्रीयग्रन्था हि सर्वे मोक्षतत्साधनपरा इति प्रसिद्धमेवेति ।

अत्रैवमुच्यते । यद्यप्यर्जुनो मुमुक्षुः स्याद्भगवांश्च तस्याऽऽत्मज्ञानोपदेशं कर्तुं प्रभवेत्तथाऽपि न तदुद्देशेन तदानीं भगवतः प्रवृत्तिः । तथा च वेदान्तशास्त्रीयग्रन्थविशेषप्रणयने कर्तुर्नैवाद्देशः । किंतु युद्धारम्भे पुरतो भीष्मादीन्स्वकीयान्दृष्ट्वा विषण्णचेतसो न्यस्तशस्त्रस्यार्जुनस्य पुनर्युद्धे प्रवृत्तिं साधयितुं तदानीं भगवतः प्रवृत्तिः । सा चार्जुनस्य प्रवृत्तिर्भगवता तस्य कायपरिशुद्ध्यर्थमावश्यकं साधनचतुष्टयप्रदर्शनेन संपादिता । एवं कारणान्तरेण साधनचतुष्टयसंपन्नस्याऽऽर्जुनस्याऽऽनुषङ्गिक एव संप्राप्त आत्मज्ञानोपदेशाधिकारः । तथा चोक्तं भगवता ' उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानम् ' ( गी० ४।३४ ) इति । एवमनया गीतया संप्राप्ता याऽऽनुषङ्गिक्यात्मविज्ञानोपदेशाधिकारसंपत्तिस्तद्द्वाराऽस्या गीताया आत्मविज्ञानसंबन्धसत्त्वेनास्या वेदान्तशास्त्रीयग्रन्थेषु गणनाऽभूत् । नन्वेवमस्त्वस्या वेदाशास्त्रीय-

ग्रन्थेषु गणना । तेष्वस्याः प्रामुख्यं कुत इति चेत्—उच्यते । मोक्षबन्धौ हि मिथः प्रतिद्वन्द्विनौ । बन्धश्च कर्मणा भवति । कर्मणा चध्यते जन्तुरिति साभियुक्तोक्तिः । कर्म च पुण्यपापद्वारा बन्धकं भवति । तथा च ये शुद्धसात्त्विकारो पुण्यपापजनकं कर्म त्यक्त्वा केवलं नित्यं कर्म कुर्वाणा अधिकारिणो ब्रह्मसूत्रोपनिषत्प्रदर्शितमार्गेण कृतकृत्या भवन्ति । परं त्वेतादृशा अग्रिमप्रस्थानद्वयावलाग्धिनोऽनीव स्वल्पा जना भूपांसस्त्वनादिकालभारभ्य तादृशे कर्मण्यासका अभ्यासवशाच्च संजाततदनुगुणसंस्कारा बन्धकमपि कर्म त्यक्तुं न शक्नुवन्ति । अतस्तेषां सुलभ उपायः कश्चिदावश्यकः । स च गीतया प्रदर्शितः । यथा—

रोगीत्ययं माणवको बन्धुभिर्नापसार्यते ।

प्रयत्नः क्रियते किंतु रोगमात्रापसारणे ॥

तथा बन्धकमिति ज्ञात्वाऽपि यादे कर्म त्यक्तुं न शक्यते तर्हि मा नाम त्यज्यताम् । किंतु तादृशकर्मगतदोषमात्रापसारणे यत्नः क्रियताम् । स च यत्नः—

बुद्ध्या युक्तो यया पार्थ कर्मबन्धं प्रहास्यसि । ( २ । ३९ )

योगस्थः कुरु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा धनंजय ॥ ( २ । ४८ )

यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्र लोकोऽयं कर्मबन्धनः ।

तदर्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसङ्गः समाचर ॥ ( ३ । ३९ )

इत्येतादृशो गीतायां प्रदर्शितः । तथा च कर्म कर्तुं निसर्गत एव प्रवृत्तिश्चेदस्तु । कर्मकर्तृत्वरूपो यः कर्मसङ्गस्तं दोषं त्यक्त्वा कामं क्रियतां कर्मैत्येवं कर्मत्यागापेक्षया सुलभेनोपायेन भूयसां सांसारिकाणां जनानामुपकारिणीयं गीता प्रामुख्यं लेभे । ब्रह्मसूत्रप्रदर्शितश्रुत्यर्थाविचारभूमिकां च तान्सांसारिकाञ्जानान्प्रापयन्ती प्रथमं प्रस्थानमिति प्रतीतिं च लेभे । तथा चानया गीतया प्रदर्शितो यो निष्कामकर्ममार्गः स किं मोक्षसाधनमित्युपयुज्यतेऽथवा मोक्षसाधनीभूतात्मज्ञानोपदेशाधिकारसिद्धय उपयुज्यत इति संशये तत्र निश्चयोऽस्या वेदान्तग्रन्थेषु प्रामुख्येण प्रवेशानैव कर्तुं शक्यते । निश्चयादनन्तरभावी प्रवेश इति स पूर्वभाविनिश्चयस्य कारणं नैव भवितुमर्हति । प्रत्युत मोक्षसाधनीभूतात्मज्ञानोपदेशाधिकारसिद्धिद्वारैव तस्या मोक्ष उपयोग इति

उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तच्चदर्शिनः । ( गी. १ । ३४ )

इति भगवदुक्त्यैव ज्ञायते । तथा च गीता कर्मपरेत्युक्तिरभिनिवेशमूलिका ननु युक्तियुक्त्यास्तां तावत् ।

‘ स्वकर्मनिरतः सिद्धिं यथा विन्दति तच्छृणु (गी० १८।४५)  
इत्येवं प्रतिज्ञाय ततः-

यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं ततम् ।

स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः ( गी० १८।४६ )

इत्युक्तम् । तत्र जगदुत्पादको जगद्व्यापकश्च यः परमेश्वरस्तदभ्यर्चनेन सह  
कर्मणः साक्षात्कार्यकारणभावसंबन्धं स्वकर्मणेति तृतीयया प्रदर्श्य तद्-  
द्वारा संसिद्धिमाप्त्या सह कर्मणः परम्परया संबन्धः स्पष्ट एवोक्तः । परमे-  
श्वराभ्यर्चनं च परमेश्वरप्रीतिसंपादकं कर्म । परमेश्वरश्च जगदुत्पादकत्वाज्जग-  
द्व्यापकत्वाच्च ‘ अयं पूर्वसंचितेनामुकेन कर्मणाऽस्यां योनौ समुत्पन्नः,  
अस्यायं वर्णः ‘ अयं चाऽऽश्रमः, एतच्चास्य स्वधर्मोचितं कर्म, इत्यादिकं सर्वं  
सर्वजीवसंबन्धेन भावयति । भावनानुरूपं च कर्माऽऽलोचयन् परमेश्वरस्तत्र  
प्रीतो भवतीति युक्तमेव । अत एवोचितं कर्म कृत्वा तदन्ते ‘ श्रीकृष्णार्पणमस्तु,  
अनेन कर्मणा श्रीपरमेश्वरः प्रीयताम् ’ इत्यादिकं विपश्चिद्भिरुच्यमानं दृश्यते ।  
प्रीतश्च परमेश्वरो जीवेनासंकल्पितं संकल्पितं वा तदिष्टं फलं ददातीति योग्य-  
मेव । इष्टफलप्राप्त्यैव च ‘ सिद्धिं विन्दति मानवः ’ इत्युच्यते । तथा च  
योऽयं जीवकृतस्वकर्मणः संसिद्धिमाप्तेश्च संबन्धोऽत्र स्पष्टमुक्तस्तं संबन्धमत्यज-  
तैव ‘ कर्मणैव संसिद्धिम् ’ इत्यस्यार्थो वक्तव्य इति नैव तद्वचनात्कर्मणः साक्षा-  
न्मोक्षसाधनत्वं सिध्यति ।

किंच कर्मणो मोक्षसाधनत्वं मन्वानैरपि ज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वं नैव निरा-  
क्रियते । तस्य तमेवं विद्वानमृत इह भवति, ज्ञानादेव तु कैवल्यम्, इत्यादि-  
श्रुत्या सिद्धत्वात् । न च नान्यः पन्था अयनाय विद्यत इति श्रुत्या कर्मणो  
मोक्षसाधनत्वं निषिध्यत इति वाच्यम् । तथा श्रुत्या ज्ञानव्यतिरेकेण स्वात-  
न्त्र्येण कर्मणो मोक्षसाधनत्वं व्यवच्छिद्यते नतु ज्ञानसहकारितया । तथा  
तु कर्मणो मोक्षसाधनत्वमिष्यत एवेति ते वदन्ति । किन्तु तत्रैवमुच्यते ।  
ज्ञानाद्या मोक्षमाप्तिः सा केषुं ज्ञानस्वरूपमवष्टम्ब्यैव जायतेऽथवा मध्ये  
किंचित्क्रियादिद्वारा । आद्यः कल्पः स्वी क्रियते । मथा दीपः स्वसत्तयैव  
केवटपन्धकारं निवर्तयति तद्वत् । किन्तु तत्र कर्मणः सहायता न संभवति ।  
तेषुं बार्तिका चेत्यादयोऽप्यास्तु नैव दीपसहायाः किन्तु दीपजनकाः । तथा च कर्म  
चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानजनकं भवेत्तु ज्ञानसहायम् । मध्ये किंचित्क्रियादि-

द्वारा ज्ञानान्मोक्षप्राप्तिरित्येवमन्यः कल्पस्त्वसंभवादेव निरस्तः । अज्ञानमेव हि मोक्षप्रतिबन्धकम् । तस्य च ज्ञानसमकालमेव निवृत्तिसंभवात् । किञ्च ज्ञानात्पूर्वकालिकं कर्म ज्ञानस्य मोक्षजनने सहायतामापद्यते ज्ञानोत्तरकालिकं वा । ज्ञानात्पूर्वभावि कर्मापि कायपरिशुद्धेः पूर्वं कृतं तदुत्तरं वा । तत्राऽऽत्म-ज्ञानाद्यस्य मोक्षस्तेनैव कृतं कर्म तादृशमोक्षप्राप्तौ सहायं भवतीति वक्तव्यम् । तत्र ज्ञानोत्तरं यत्कर्म तत्कर्तृत्वं तस्य नास्ति । ज्ञानात्पूर्वं च कायपरिशुद्धच्यनन्तरं यत्कर्म भवति तत्राप्यहंकारामावेन तस्येदं कर्म, इति वक्तुं न शक्यते । किञ्च तदानीं तनं कर्म, उत्पन्नविनष्टं सत्कथं ज्ञाने सहायतां व्रजेत् । कर्तृत्वासङ्ग-भावात्तादृशं कर्मादृष्टं जनयितुं न प्रभवति यद्द्वारा तत्कर्म ज्ञानस्य सहायतां व्रजेत् । किञ्चोत्पन्नस्यादृष्टस्याऽऽत्मज्ञानेन विनाशे कथं तत्सहायं भवेत् । तदुक्तं ब्रह्मसूत्रकारैः—तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरन्ध्रेषु विनाशौ तद्व्यपदेशात्, इतरस्याप्ये-वमसंश्लेषः पाते तु ( ब्र० सू० ४ । १ । १३—१४ ) इति । एतेन काय-परिशुद्धेः ग्राह्यतस्य कर्मणोऽपि ज्ञानसहायता निरस्ता वेदितव्या ।

किञ्च ज्ञानकर्मणोः सामानाधिकरण्यमेव न संभवति । तत्कृतस्तयोरेकस्या-परेण सहायं स्यात् । भेदप्रतीतौ सत्यामेव हि कर्म भवति । भेदप्रतीत्यभाव एव च ज्ञानस्य समुदयः ।

किञ्च देवदत्तेन कृतस्य कर्मणः फलं देवदत्तस्यैव दृश्यते न त्वन्यस्य कस्यापि । तथा च तादृशनियमसंरक्षणाय 'यदुपाधिकस्य कर्म तत्फलं तदुपाधिकस्यैव भवति' इत्ययं नियमोऽवश्यं स्वीकार्यः । प्रत्यासत्तिमूलकश्चायं नियमः । अन-यथ रीत्या यदुपाधेर्विभाषा तदुपाधेः प्रतिषेधः ( म० भा० ७ । २ । १५ ) इति महाभाष्य उक्तम् । तथा चाऽऽत्मज्ञानेनोपाधि विनाशे ततस्तस्य तदुपाधि-कृतं नास्तीति कथं तत्कर्म सहायकं कुर्यात् । किञ्च शास्त्रफलं प्रयोक्तीति भीर्मांसकानां नियमः । युक्तश्चायं नियमः । प्रत्यासत्तिमूलकत्वात् । तथा च पात्रस्थं जलं पात्ररहितं नद्यादौ प्रक्षिप्तं चेत्ततस्तत्र नद्यामिदमेव पूर्वं पात्रस्थ-मासीदिति पार्थक्येन ज्ञातुं न शक्यते । तथाऽज्ञाऽऽत्मसाक्षात्कारोत्तरं कर्मप्रयो-क्ताद्यमेवेति पार्थक्येन प्रतीतिर्नास्तीति तदानीं कथं पूर्वकृतं कर्म, उपयुक्तं भवेत् ।

यच्च साक्षान्मोक्षसाधनीभूतकर्मपरत्वं गीताया मन्वानैरुक्तम्—साक्षान्मोक्षसा-धनममुकामिति श्रुतित एव निर्णयं भवति । श्रुतिर्हि प्रमाणमूर्धन्यभूता । श्रुतौ च कर्मकाण्डभागे भूयान्दृश्यते । संहिता ब्राह्मणमारण्यकं चेति त्रिविधेष्वपि वेदभा-



गेषु बाहुल्येन कर्मैव वर्ण्यते । ज्ञानकाण्डभागस्तूपनिषद्भूपस्तत्र कर्मकाण्डापेक्षयाऽ-  
तीव स्वल्पतरः । तथा च मोक्षो यः परमः पुरुषार्थस्तत्साधनमुपादिशन्त्या [श्रुत्या]  
भूयसा भागेन यद्वर्णितं तदेव मोक्षसाधनं स्यादित्यनुमानं साधारणोऽपि जनः  
कर्तुं शक्नोति । तत्रैवमुच्यते-

स्वरूपतो नैव यस्य वस्तुनः स्यात्तु संभवः ।  
केवलेनानुमानेन तस्य सिद्धिः कथं भवेत् ॥  
केवलाद्वचनाच्चापि नैव तद्वस्तु सिध्यति ।  
वचनं तत्र गौणार्थतया प्रत्युत योज्यते ॥  
आदित्यो यूप इत्यस्य वेदस्यापीदृशी गतिः ।

श्रुतौ हि ज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वं स्पष्टमेवोक्तम् । युज्यते च तत् । कर्मणश्च ज्ञान-  
सामानाधिकरण्यमेव न संभवति दूर एव ज्ञानसमुच्चयेन मोक्षसाधनत्वम् । तथा  
च मोक्षसाधनत्वं कर्मणः स्वरूपत एव न संभवतीति तत्र प्रमाणत्वेन प्रदर्शितमनु-  
मानमाभासा भवति । एवं गीताया मोक्षसाधनीभूतकर्मपरत्वे यानि यानि प्रमा-  
णानि प्रतीयन्ते ते सर्वे प्रमाणाभासा एव युक्तयश्च युक्त्याभासा एव ।

कथं तर्हि विचारशीलैः प्रेक्षावद्भिर्गीतायास्तादृशकर्मपरत्वमभ्युपेतामिति  
चेत्-उच्यते ।

यत्र मार्गा अनेके स्युस्तत्रौचित्यविचारणा ।  
एक एव प्रतीतश्चेत्स एव स्वीकृतो भवेत् ॥

इति हि जनानां साधारणी प्रवृत्तिः । तथा च विचारशीलानां कुशाग्रधिप-  
णानामपि यदि येन केनचित्कारणेन क्वचिद्विषयविशेषे बुद्धिरभिनिविष्टा स्या-  
च्चेत्तर्हि विचारं कर्तुं प्रवृत्तानामपि तेषां विचारद्वाराणि सर्वतो नोद्घाटितानि  
भवन्ति । किंत्वभीप्सिताविषयस्य मामाण्यं युक्तिसहत्वं संभावयतां तदनुगुणमेव  
विचारद्वारमुद्घाटितं भवतीति ते प्रमाणाभासानपि प्रमाणत्वेन युक्त्याभासानपि  
युक्तित्वेनाऽऽलोचयन्ति । तथा च यथा-

काचावृतप्रदीपस्य प्रसरन्ती बहिः प्रभा ।  
अस्तित्वे दीपवन्नाऽपि वर्णे काचानुसारिणी ॥

तथा- आयहाकान्तचित्तस्य प्रसरन्ती बहिर्मतिः ।  
गृहीतार्थानुगुण्येन तद्दिशैव प्रधावति ॥

• तथा चोक्तमभियुक्तैः—आग्रही बत निनीपति युक्तिं तत्र, यत्र मतिरस्य निविष्टा ।  
पक्षपातरहितस्य तु युक्तिर्यत्र, तत्र मतिरेति निवेशम् ॥ इति ।  
एतदर्थकं वचनान्तरमपि दृश्यते—

आग्रही निश्चितमतिस्तदर्थं युक्तिर्माक्षते ।

युक्तिं समीक्ष्य प्रेक्षावान्निश्चिनोति स्विकां मतिम् ॥ इति ।

युक्तिमूलको ह्याग्रहो नत्वाग्रहमूलिका युक्तिरिति तत्तात्पर्यम् । ननु तर्हि  
'कर्म, मोक्षसाधनम्, मोक्षमार्गोपदेशार्थं प्रवृत्तायां श्रुतौ भूयसा भागेन कर्म-  
वर्णनात्' इत्यनुमानं कथमाभास इति चेत्—उच्यते । यत्र यो मुख्योऽशस्तस्य  
वर्णनं भूयसा भागेन कर्तव्यमिति न नियमः । किंतु—

उद्दिष्टार्थस्य संसिद्धिर्यथा रीत्या प्रजायते ।

रीतिः साऽभ्युपगन्तव्या लाघवादिष्वनादरः ॥

लोके ह्यनेकविधव्यापारसाध्यैककार्यनियुक्तानां बहूनां मध्ये यस्य यत्र  
सौकर्यं स.तादृशव्यापारद्वारोद्दिष्टं कार्यं साधयति । अज्ञातवासैककार्यं साध-  
यितुं किल पाण्डवैर्द्रौपद्या च यस्य यत्सुकरं तदनुष्ठितमिति प्रसिद्धमेव । यद्यपि  
तैरनुष्ठितं स्वस्वकार्यमनुचितमेव तथाऽप्युद्दिष्टकार्यसाधनैकदृशां तेषामनौचित्येऽ-  
नादर एवाभूत् । प्रकृते च सर्वेषां जनानां कल्याणाय ज्ञानमार्गमुपदेष्टुं प्रवृत्ता  
[श्रुतिः] प्रायः सर्वानेव तादृशोपदेशानधिकारिण आलोच्य तेषामधिकारसाधनाय  
प्रथमतः कर्म वर्णितवती । किंतु भिन्नरुचिर्हि लोकः क्वचित्कस्यचिन्मतिरिति  
नैवैकेन कर्मणा सर्वेऽधिकारं संपादयेयुरित्यालक्ष्यानेकविधं कर्म वर्णितम् ।  
तथा हि—

जनाः पञ्चविधाः ( १ ) उत्तमोत्तमा [ २ ] उत्तमा [ ३ ] मध्यमा [ ४ ]  
अधमा [ ५ ] अधमाधमाश्चेति । प्राणिनां हि द्वयी प्रवृत्तिः सुखार्था दुःख-  
निवृत्त्यर्था च । तत्र येषां नराणां सुखार्था न प्रवृत्तिर्नापि च विशेषतो दुःखनिवृत्त्य-  
र्था । द्वयमप्येतद्भागधेयानुसारेण पूर्वकृतकर्मानुसारेण च यथा भवेत्तथा भवत्व-  
ति मतिस्त उत्तमोत्तमाः सत्त्वगुणप्रधानाः । रजस्तमसी तु तत्र भृत्यवदेव स्तो नैव  
स्वातन्त्र्येण किञ्चित्कार्यं कुर्याते । तादृशाश्च जना जन्मान्तर एव संपादितदुरित-  
क्षया उपनिषत्प्रतिपादितेन मार्गेणाऽऽत्मज्ञानं संपादयन्ति । किंतु तादृशा जना  
अतीव स्वल्पाः ( १ ) । येषां च जनानां न सुखार्था विशेषतः प्रवृत्तिः किंतु  
दुःखनिवृत्त्यर्थैव विशेषतः प्रवृत्तिः । सुखं च भागधेयानुसारेण पूर्वकृतकर्मानुसारेण

च यथा भवेत्तथा भवत्विति मतिस्त उत्तमाः सत्त्वगुणप्रधानाः । रजोगुणस्तत्सहकारीति पूर्वापेक्षया विशेषः । तमोगुणस्तु भृत्यवदेव । एते च नित्येन नैमित्तिकेन च कर्मणा दुःखनिवृत्त्यर्थं पूर्वसंचितदुरितक्षयं संपादयन्ति । एतादृशा अपि जनाः स्वल्पा एव । किंतु पूर्वापेक्षया लेशतोऽधिकाः स्युः (२)। येषां च जनानां सुखार्था दुःखनिवृत्त्यर्था चेति द्विविधाऽपि विशेषतः प्रवृत्तिस्ते मध्यमा रजोगुणप्रधानाः । सत्त्वगुणस्तत्सहकारी । तमोगुणस्तु भृत्यवत् । एते च नित्येन नैमित्तिकेन च कर्मणा दुःखनिवृत्त्यर्थं दुरितक्षयं संपादयन्ति, काम्येन कर्मणा च सुखं संपादयितुं प्रयतन्ते । एतादृशाश्च पूर्वापेक्षयाऽप्यधिकाः (३) । येषां च विशेषतः प्रवृत्तिः सुखार्थैव । दुःखनिवृत्तिस्तु भागधेयानुसारेण पूर्वकृतकर्मानुसारेण च यथा भवेत्तथा भवत्विति मतिस्तेऽधमास्तमोगुणप्रधानाः । रजोगुणस्तत्सहकारी । सत्त्वगुणस्तु भृत्यवत् । एतेषां च नित्ये नैमित्तिके च कर्मणि प्रवृत्तानामपि विशेषतः प्रवृत्तिः काम्ये कर्मणि दृश्यते । आभिचारिकेऽपि कर्मण्येतेषां नाप्रवृत्तिः । एतादृशाश्च पूर्वापेक्षयाऽप्यधिकाः (४)। ये चाश्रद्धालवः श्रुतिमदर्शितं कमपि मार्गं नानुसंदधते ते नास्तिकारस्तमोगुणप्रधानाः । रजः सत्त्वं चेति द्वावपि तत्र गुणौ भृत्यवदेव स्तस्तादृशा अधमाधमाः । ईदृशाश्च सांपतं कलौ भूयांस एव दृश्यन्ते (५) । अत्र संग्राहकाः श्लोकाः-

सुखप्राप्तिर्दुःखहानिर्द्वयेऽप्यस्मिन्नुदासते ।

मुमुक्षवो विष्टदृशस्ते नरा उत्तमोत्तमाः ॥ १ ॥

यतमाना दुःखहान्यै सुखे तूष्णीमवस्थिताः ।

उत्तमा मनुजाः प्रोक्ता योगिनोऽत्र निदर्शनम् ॥ २ ॥

सुखप्राप्तिर्दुःखहानिर्द्वयमेतच्चिकीर्षवः ।

साम्येन यत्नं कुर्वन्तो मध्यमाः कर्मिणो नराः ॥ ३ ॥

दुःखहानावुदासीनाः सुखाप्तौ कृतबुद्धयः ।

अधमा मनुजाः प्रोक्ताश्चोरा अत्र निदर्शनम् ॥ ४ ॥

विधिं निषेधं चोहङ्घ्य यतमाना सुखामये ।

स्वोत्प्रेक्षितेन मार्गेण ते नरा अधमाधमाः ॥ ५ ॥ इति ।

अत्र प्रथमा द्वितीयाश्च सात्त्विकाः । तृतीया राजसाः । चतुर्थाः पञ्चमाश्च तामसा इति बोध्यम् । एषु च पञ्चविधेषु ये प्रथमा उत्तमोत्तमास्तेषामेव केवलमुपनिषत्प्रदर्शितेन मार्गेण श्रेयःप्राप्तिः स्यात् । किंतु तादृशा अतीव

स्वल्पाः । जगति प्रायस्तदपेक्षयोत्तरोत्तरमधिका एव द्वितीयादयो दृश्यन्ते ।  
तेषामात्मज्ञानोपदेशाधिकारसिद्धयर्थं कर्मकाण्डं यावद्वर्णयन्तया समुपस्थितं  
तावदगत्या वर्णितं किल । एवमुद्दिष्टार्थसिद्धयर्थममुख्यार्थस्य विस्तृतावपि  
न क्षतिः । अधिकारश्च तादृशः कायपरिशुद्धिं विना न संभवतीति तदर्थं कर्म-  
काण्डं श्रुतावारब्धम् ।

ननु कायपरिशुद्धौ मुख्यतश्चित्तशुद्धिर्दृश्यते । तत्र काम्यस्य कर्मणः  
कथमुपयोगः । प्रत्युत तादृशेन कर्मणा चित्ते कामः संलग्नो भवति । तदुक्तम्—  
न जातु कामः कामानामुपभोगेन शाम्यति ।  
हविषा लृष्णवर्त्मव भूय एवाभिवर्धते ॥ इति ।

कामश्च मनसो मल एव । तथा च मलापसारणाय प्रवृत्तया श्रुत्या कथं  
काम्यं कर्म वर्णितमिति चेत्—उच्यते । अयं हि काम्यकर्मप्रतिपादिकायाः  
श्रुतेरभिप्रायः । निष्कामकर्मणा चित्तशुद्धिः किल । किंतु कर्मणि प्रयासा-  
धिक्यं दृष्ट्वा येषां कर्मण्येव सामान्यतो न प्रवृत्तिस्तेषामादौ कथमपि कर्मणि  
प्रवृत्तिः साधनीया । पश्चात्तत्रत्यो मलः कथमपि दूरीकर्तुं शक्यो भवेदिति ।  
एतदुक्तं भवति । कामबन्धनाय श्रुत्याऽयं कश्चिद्विलक्षणः पञ्जरो विनिर्मितः  
काम्यकर्मकाण्डेन । यथा मूपकादिबन्धनाय पञ्जरः क्रियते तद्वत् । ऋतौ  
भार्यामुपेयादित्यादयो विधयः काममूपकस्य प्रवेशद्वारं रागतः प्राप्तमेव । न  
परदारान्गच्छेदित्यादयो निषेधास्तु पञ्जरशलाकाः । यथा पञ्जरे द्वारव्यति-  
रिक्ते प्रदेशे निर्गमनप्रतिबन्धाय सर्वतो लोहशलाका ग्रथ्यन्ते तद्वत् ।  
रागतः प्रवृत्तस्य प्राणिनो ह्यसन्मार्गान्निवर्तनं न सहसा निवृत्त्युपदेशेन साध्यं  
भवेत् । किंतु प्रवृत्तिसंकोचेनैव । तथा च कर्मणि प्रवृत्त्यर्थमेव श्रुत्या काम्यं  
कर्म वर्णितम् । तत्र यद्यपि सुखं दुःखानुबन्धीति सुखानुसंधानेन प्रवृत्तेरिव  
दुःखानुसंधानेन निवृत्तेरपि संभवस्तथाऽपि श्रुत्या तथा नाऽऽलोचितम् ।  
यतः सुखलेशमात्रेणापि जनानां चेतसि कामः प्रादुर्भवति दुःखं च नानुसं-  
धत्ते । तदुक्तम् ।

वस्तुनीह सुखसाधनवुद्धिर्दुःखसाधनमिति निसर्गतः ।

बाधते खलु सामावरां वा नोत्कटामिति सुखार्थिनां क्रमः ॥ इति ।

कामश्च पुरतो योऽयं प्रदर्शितः स बालस्य कटुकौपधमाशनप्रवृत्त्यर्थं पुरः-  
स्थापितशर्कराखण्डवत् । यथा च पञ्जरे यत्किञ्चिद्भक्ष्यं स्थाप्यते न तस्य जीव-

नोद्देशेन किंतु पञ्जरे तत्प्रवेशायैव । तत्र मुख्यमुद्देशं भक्ष्यान्तरान्निवर्तनमेव ।  
तथैव श्रुतौ काम्यकर्मप्रतिपादनस्योद्देशं श्रेयम् । तदुक्तम्-

पञ्जरे स्थाप्यते भक्ष्यं व्याघ्रादेर्जीविनाय न ।  
किंतु भक्ष्याशया तेषां प्रवेशायैव केवलम् ॥  
शर्कराखण्डलोभेन चोळं पाययते यथा ।  
जठरान्तःशुद्धिकामा माता कटुकमौषधम् ॥  
तथा स्वर्गादिलोभेन बद्धायासकराण्यपि ।  
श्रुतिः कारयते कर्माण्यन्ततश्चित्तशुद्धये ॥  
कामाहंकारदम्भाद्या बहवो मनसो मलाः ।  
ते सर्वे समनुच्छेद्या विषवल्लीसमुद्भवाः ॥  
क्षुद्राः स्थूलाः स्थूलतरा कामा बहुविधाः स्मृताः ।  
दूषयन्ति मनोवृत्तिं सुधियामपि सात्त्विकीम् ॥  
न केनापि समुच्छेद्याः कामा एकपदेऽखिलाः ।  
अतस्तान्क्रमशश्छेत्तुं पन्थाः श्रुत्या प्रदर्शितः ॥  
इमं श्रुतेः समुद्देशं कुशाग्रधिषणा विदुः ।  
यथाऽपसार्यते लोके कण्टकेनैव कण्टकः ।  
तद्वत्कामान्समुच्छेत्तुं प्रवृत्तिर्दृश्यते श्रुतेः ॥  
न भस्मलेपः पात्रेषु मलाधिक्याय दीयते ।  
किंतु प्राग्दृढसंसृष्टमलध्वंसैकहेतवे ॥  
स्वर्गकामो यजेतेति श्रुत्या संभोरितो नरः ।  
नूनं शिथिलयत्येतापैहिर्कीं सुखलालसाम् ॥  
श्रुत्या स्वर्गादयः कामा मनोवृत्तौ प्रवेशिताः ।  
शनैः शनैर्मनोवृत्तिं व्याप्नुवन्तो दिवानिशम् ॥  
तथा तत्र स्थापयन्ति स्वीयं पदमनर्गलम् ।  
क्षुद्रकामोद्बोधकानां यथा नावसरः क्वचित् ॥  
यद्वदन्बोधकावाप्तिः शत्रूणां प्रतिबध्यते ।  
श्रुत्या लौकिककामानां तद्वदुद्बोधकागमः ॥  
न कश्चिदपि कामः स्यात्स्थूलः क्षुद्रो निसर्गतः ।  
आपेक्षिक्येव सर्वत्र स्थूलता क्षुद्रताऽपि वा ॥

श्रुतिप्रदर्शितपथा प्रवृत्तः श्रद्धया नरः ।

नित्यं स पुरतो दृष्टिर्न कदाऽपि पराङ्मुखः ॥ इति ।

एवं च श्रुतौ कर्मकाण्डे यत्काम्यानां कर्मणां स्वर्गादिकं फलं प्रदर्शितं तन्नैव भोगेद्देशेन प्रदर्शितमपि तु कर्मणि प्रवृत्तिद्वारा तदितरभोगव्यवच्छेदायैव । इतरव्यवच्छेद एव च मुख्यं शूढतरं च श्रुतेस्तात्पर्यम् । ननु ज्योतिष्टोमेन स्वर्ग-कामो यजेतेति विधिना ज्योतिष्टोमे प्रवृत्तस्येतरव्यवच्छेदेऽपि तस्य चित्तं स्वर्ग-कामनया मलिनं स्यादेव ।

न जातु कामः कामानामुपभोगेन शाम्यति ।

हविषा कृष्णवर्त्मैव भूय एवाभिवर्धते ॥

इत्युक्तेरिति चेत्—उपभोगेन कामो न शाम्यतीति सत्यमेव । किंत्वनुपभोगेऽपि न शाम्यति ।

न जातु कामः कामानामलाभेनोपशाम्यति ।

भूय एवाभिवर्धत सुखसंभावनाशया ॥

वार्धक्येऽपि च पुत्रेष्टिं चक्रे दशरथो नृपः ॥ इत्युक्तेः ।

एवमुपभोगेऽनुपभोगेऽपि च कामोपशमाभावः । किंतु कदाचिदुपभोगे प्रवृत्तस्यैव तृप्तस्य कामोपशमो दृश्यते ।

‘स्वाद्दम्पन्नं कामयते नैव तृप्तः कथंचन’ इत्युक्तेः ।

तथा—‘न जिघत्सति पक्कान्नं क्षुधितो विपशङ्क्या’ इत्युक्तेर्दोषदृष्टिः कामोपशमे हेतुः । दोषदर्शनं च यथा कामानामनुपभोगे केवलं कल्पनामात्रेण जायते तदपेक्षया कामानामुपभोग एवोत्कटं जायते । यतः कामानामनुपभोगे तत्रत्यानां दोषाणां कल्पनामात्रम् । कामानामुपभोगे तु प्रत्यक्षत एव दोषानुभवः । किंचानुपभोगसमये कल्पनामात्रमपि दोषविचारार्थं प्रवृत्तस्यैव भवति । उपभोगसमये तु दोषविचारार्थमप्रवृत्तस्यापि वस्तुतो विद्यमाना दोषाः प्रकटी भवन्त्येव । तदेतत्सर्वमुक्तमभियुक्तैः—

कामोपशमने हेतुर्बलीयान्दोषदर्शनम् ।

यथाऽपरोक्षानुभवाद्दोषाविर्भाव उत्कटः ॥

न तथा कल्पनामात्राज्जायते हीति निर्णयः ।

अत्र श्मशानवैराग्यं सुप्रसिद्धं निदर्शनम् ॥

दृश्यन्त एव संसारेऽस्मिन् दोषा अन्तराऽन्तरा ।

किंतु कार्यमनुत्पाद्य लीपन्ते बुद्बुदा इव ॥  
 अजातप्रायेभैतान्तरां दोषदर्शनम् ।  
 विद्युल्लवणवद्यस्मात्क्षणमात्रेण लुप्यते ॥  
 कामस्तत्र पदं धत्ते यत्रार्थंप्राप्तिसंभवः ।  
 विशेषतः पदं धत्ते यत्र तद्भोगसंभवः ।  
 संप्राप्तकामः कामानामुपभोगेन शाम्यति ॥  
 स्वाद्वृत्त्यं कामयते नैव तृप्तः कथंचन ।  
 अमाप्तकामः कामानामलाभेनोपशाम्यति ।  
 अतूणे पतितो यद्विः स्वयमेवोपशाम्यति ॥ इति ।

तथा च न यावद्वैराग्यं तावद्भोगोपेक्षयोपभोग एव वरमित्यभिसंधाय श्रुतौ काम्यानि कर्माणि विविधजनोपकारार्थं बहूनि प्रतिपादितानि । राजसानां च काम्ये कर्मणि कामाशंया यथा शीघ्रं प्रवृत्तिर्न तथा नैमित्तिके कर्मणि । तदपेक्षयाऽपि नित्ये कर्मणि विलम्बेन प्रवृत्तिर्जायते । तथा च तादृशजनानुग्रहाय श्रुतेः काम्यं कर्म प्रतिपादने प्रवृत्तिः । सार्विकानां तु नित्ये कर्मण्येव प्रथमतः प्रवृत्तिः स्यात् । तथैव राजसानां नित्ये कर्मणि विलम्बेन प्रवृत्तावपि सा तत्र तेषां प्रवृत्तिः स्थिरा भवेत् । यतः सा श्रुतौ विश्वासाधिक्यमूलिका । काम्ये कर्मणि तु क्षणिकविश्वासेन शीघ्रं प्रवृत्तावपि कामप्राप्तौ लेशतोऽपि संशयश्चेदविश्वासेन विपरितसंभावनया निवृत्तिरपि भवेत् । न तु तत्र स्थैर्यं स्यादेव । तदुक्तम्—

फलप्राप्त्याशया काम्ये यद्यप्याशु प्रवर्तते ।  
 किंत्वसंभावनाग्रस्तो निर्वर्तेतापि कर्हिचित् ॥  
 यस्तु प्रवर्तते लोके विश्वासादेव केवलम् ।  
 मद्दं प्रवर्तमानोऽपि न निर्वर्तेत कर्हिचित् ॥ इति ।

सर्वथा कर्मणि मन्दप्रवृत्तिकानां जनानामपि कर्मणि सार्धोचित्येन प्रवृत्ति-संपादनाय श्रुतौ काम्यकर्म प्रतिपादनम् । श्रुतिर्हि मातृसहस्रवद्वत्तलैव । तस्या वात्सल्याविशयः किमु वर्णनीयः । यतो येषां जनानां कर्मणि प्रवृत्ति-मन्दाऽपि नास्ति तेषां विश्वासोत्पादनाय श्रुत्या कर्मविपाकप्रकरणमारब्धम् । समुत्पन्ने च श्रुतौ विश्वासे कर्मणि प्रवृत्तिः सुलभैव । अयं भावः—नास्ति-कोऽपि काश्चित् स्वस्य स्वतरेण केनचित्सहैहिकं साधनमान्तरं बुद्धिपत्त्वेन्द्रिय-सामर्थ्यविद्याभ्यासादिकं वासं च स्त्रीपुत्रगोहृद्रज्यादिकं सर्वं समं परमन्स्वस्विन्

केवलं दारिद्र्यरुतवैषम्यं पश्यति । कश्चित्स्वशरीरेऽशक्तारुतं वैषम्यं पश्यति । एवं कश्चित्केनचित्प्रकारेण वैषम्यं पश्यंस्तत्र कारणमीक्षमाण ऐहिकं किञ्चिदपि कारणमपश्यन्नगत्या जन्मान्तररुतं किञ्चित्स्यादिति कल्पयति । तच्च कीदृशं स्यादिति जिज्ञासायामर्थात्कर्मविपाकमनुसंधाति । अनुभूयमानवैषम्य-  
स्यान्यथानुपपत्त्या कर्मविपाकपरवचनेषु भ्रष्टा चेत्सि प्रविशति । यतश्चैतादृशः प्रयत्नो विश्वासात्पादनमारभ्य भ्रुतेर्दृश्यते ततो वात्सल्यस्य परा काष्ठैवेयम् । वात्सल्यमूलकमेव च भ्रुतौ ज्ञानकाण्डापेक्षया कर्मकाण्डस्य भूयस्त्वम् । तदेवं जनानामनेकविधत्वाच्छ्रेयःप्राप्तिसाधनीभूतेषु यत्र यस्य सौकर्यं स तं मार्गं स्वी करिष्यतीत्यालोभ्य तेषां सर्वेषामनुग्रहार्थं भ्रुत्याऽनेकविधानि कर्माणि प्रतिपादितानि । सर्वथा कायपरिशुद्धये कामः परिहरणीयः । कामश्च मनोवृत्ति-  
विशेषः । तथा च वृत्तिक्षये न कामोपशमाय यत्नान्तरमास्थेयं भवति । वृत्ति-  
क्षये च जाते मनस एवोपशमो भवति । तथा चोक्तं पञ्चदश्याम्—

यथा निरिन्धनो वह्निः स्वयोनावुपशाम्यति ।

तथा वृत्तिक्षयाच्चित्तं स्वयोनावुपशाम्यति ॥ (५०६०१११११) इति ।

वृत्तयश्च सर्वाः प्रायः कायपरिशुद्धिमतिकूलाः कामाधीना एव । कामसं-  
पर्केणैव शशुद्धं मनो भवति । तदप्युक्तं तत्रैव—

मनो हि द्विविधं प्रोक्तं शुद्धं चाशुद्धमेव च ।

अशुद्धं कामसंपर्काच्छुद्धं कामविवर्जितम् ॥ (५०६०१११११६) इति ।

सर्वं हि वस्तुजातं ग्रहीतुं योग्यं मनसा गृह्यते त्यक्तुं योग्यं च मनसा त्यज्यते । कामश्चायं त्यक्तुं योग्योऽपि मनसा दुस्त्यजः । यतोऽनेन मन एवाऽऽ-  
क्रान्तम् । तच्च तथाऽऽक्रान्तं यथाऽयं कामोऽन्ततः शत्रुरपि बहिर्भिवदेव भाति ।  
शत्रुत्वं चास्य गीतायामुक्तम्—

काम एव क्रोध एव रजोगुणसमुद्भवः ।

महाशनो महापाप्मा विद्ध्येनमिह वैरिणम् ॥ ( गी० ३ । ३७ ) इति ।

तच्च कामस्य शत्रुत्वं वस्तु तदपि बहिर्न मदशयति किंतु मित्रवदेव स्वं प्रत्या-  
ययति । यदेव वस्तु कामानुगुणं तदेव ग्रहीतुं योग्यमिति मनसा गृह्यते । तथा  
यद्वस्तु कामप्रतिकूलं तस्यक्तुं योग्यमिति मनसा त्यज्यते । रिपुर्हि गृह्णाद्बहिर्विद्य-  
मानोऽपसारयितुं शक्यो भवति । ननु गृहं प्रविष्टः । अयं कामस्तु न केवलं  
गृहं प्रविष्ट इत्येव किंतु गृहस्वामिनं स्वात्मसात्कृत्य स्वामिनोऽनिष्टमपि स्वाभी-  
प्सितं साधयत्येव । गृहस्वामी तु वस्तुतस्तत्स्वानिष्टमपि स्वाभीप्सितमेव मन्यते ।



रिपुत्वस्य परा काष्ठवेद्यम् । एतादृशो रिपुश्चात्यन्तं दुर्जेयो भवति । किंचैतादृशस्थले  
स्वामिनो हितैषिणा केनचिद्यदितं रिपुं स्वामिनः सकाशात्पृथक्कर्तुं पर्येत  
तस्यैष्यं पृथक्कर्तुं न शक्यते । तदुक्तम्—

तृणबीजं यथा भूमौ न पार्थिव्येन दृश्यते ॥

तत एव पृथक्कर्तुं न केनापि प्रभ्यते ॥

तद्वदेव निरूढोऽयं कामोऽत्र प्राणिनां हृदि ॥

नैव तस्मादपसरत्प्रयत्नातिशयो विना ॥ इति ॥

तथा चात्र कामस्य निःसारणाय प्रयत्नातिशयोऽपेक्ष्यते । शत्रुनिर्दलनाय  
क्रियमाणः प्रयत्नश्च द्विविधः । मादवेन क्रियमाणो हठात्क्रियमाणश्चेति । शत्रु-  
निर्दलनहेतुना क्रियमाणोऽपि ते हेतुमपहनृत्य यः क्रियते स आद्यः । तमनपहनृत्यैव  
यः प्रयुज्यते स द्वितीयः । शत्रुदाम्भिकश्चेदाद्यः प्रयोक्तव्यः । सरलश्चद्वितीयः ।  
कामः शत्रुश्च दाम्भिक एव । दाम्भिकत्वं च तस्यानुपदमेव पदाशितम् । तथा च  
तस्य निर्दलनाय क्रियमाणः प्रयत्नो मादवेन कर्तव्यो भवति । जनानां हितैषि-  
ण्या श्रुत्या च कर्त्वा स्वर्गादीन्  
कामान् पुरस्कृत्य हेतुस्तु माकृपद-

शित एव । तदुक्तं किरातार्जुनीये—

व्रजन्ति ते मूढधियः पराभवं भवन्ति मायाविषु ये न मायिनः ॥

मविश्य हि भ्रान्तिं शठास्तथाविधानुसंवृताङ्गाभिश्चिता इत्येषवः ॥ (कि०

११३०) इति । अतः श्रुत्याऽपि मायावित्त्वं पुरस्कृत्य स्वर्गादयः कामाः प्रद-

शिताः । अत्र चावबोधसौकर्याय कामे यद्विज रूपकमाप्नोत तत्प्रदर्शयते—

कामो बीजं मनो भूमिर्विभूतिस्तु हलः स्मृतः ॥

उत्कर्षणं मनःस्वास्थ्यं जलं विषयचिन्तनम् ॥

यत्निनाङ्कुरितं कामः पुष्पितो वस्तुलाभतः ॥

भोगेन फलितो ध्यातो भोग उत्तेजकः स्मृतः ॥ इति ॥

यथा हलेन भूमेरुत्कर्षणे संपादिते तत्र निक्षिप्त बीजं जलेन युते सदङ्कुरपुष्प-

गना मनसः स्वास्थ्ये संपादिते तत्र

स्तदर्थप्रयत्नतद्विषयपातितदुपभोग-

पुनः कामबीजे कुर्वन्नृपतां प्रस्था-

सहायभूतं जलं पराधीनं दृश्यते ।

षुष्ट्याद्यधीनत्वात् । अत्र तु जलस्थानीयं विषयेचिन्तनं स्वाधीनमेवेति विशेषः ।  
तदेवं कंपटपटोर्महारिपोरस्य कामस्य सर्वत्र निर्दलनमावश्यकम् । तत्र यथा  
कीटादिभिर्बीजे निःसारतामापादिते चजिस्य भर्जने वा तथा वर्षणाभावेन चीज-  
स्य जलसंयोगाभावे वाऽङ्कुरोद्गमो न भवति तथाऽत्र विषयोपभोगे दुःखानुभव-  
धेतेन कामे निःसारतामापादिते दुःखकल्पनया कामस्य भर्जने वा तथा शमेन  
विषयाचिन्तनाभावे वा कामस्योद्गुरोद्गमो न भवति । यथा च क्षेत्रकाठिन्येना-  
ङ्कुरोद्गमायावकाशो न प्राप्यते तथा क्वचिद्दारिद्र्येण विषयोपभोगाय न पर्या-  
प्तिर्भवति । यथा च क्वचिदुद्गतोऽप्यङ्कुरोऽतिवृष्ट्या तिर्यक् पतितः सन्काण्डं धत्तुं  
न शक्नोति तथा क्वचित्संप्राप्ता अपि क्वचित् क्षुद्राः कामा मनोराज्येनोपभोगाय  
न पर्याप्ता भवन्ति । यथा च पूर्णदशापन्नमपि कण्डिशं क्वचिच्छलभाच्चमेन  
शुष्कं भवति तथा क्वचित्संप्राप्ता अपि विषया वैराग्योदयेनोपभोगाय न पर्याप्ता  
भवन्ति । एवं यथायथं पूर्वकर्मानुसारेण तत्र तत्र कामो दुर्बलो भवति । श्रुत्या  
चास्य कामस्य निर्दलनायानेक उपाया अनुसंहिताः । तत्र कश्चिदुपायः क्वचि-  
दिष्टकार्यसाधनाय पर्याप्तो भवति । उपायश्च क्वचित्कामस्यानुद्गवायोपयुक्तो  
भवति । क्वचिद्भूतस्यापि फलाभावायोपयुक्तो भवति । क्वचित्तु सफलस्यापि  
पुनस्तत्राप्रवृत्तये उपयुक्तो भवति । तत्र विषयज्ञानेन हि कामोद्भवः । ज्ञानं च  
द्विविधं—परोक्षमपरोक्षं चेति । परस्त्रीसुरामांसादिचिन्तनस्य यो निषेधः शास्त्रेण  
प्रतिपादितः स तत्र कामस्यानुद्गवाय परोक्षज्ञाननिषेध उक्तः । अयं चात्यन्त-  
सात्त्विकस्थल उपयुज्यते । न नेत्रां स्त्रियमीक्षेत, न सुराविक्रयस्थानं गच्छेदि-  
त्यादयो निषेधाः प्रत्यक्षज्ञानस्य । एते च निषेधाः सात्त्विकस्थले उपयुज्यन्ते ।  
राजसस्थले त्वेतान्निषेधानुल्लङ्घ्य कामोद्भवे तत्र तत्कार्यभावाय न परदारान्  
गच्छेन्न सुरां पिबेदित्यादयो निषेधाः शास्त्रे प्रतिपादिताः । क्वचित्तु राजसस्थले  
रजःप्रधानतामसस्थले च कामः कृतार्थश्चेत्तत्र पुनरप्रवृत्तये प्रायश्चित्ताकाण्डं  
प्रतिपादितं शास्त्रे । प्रायश्चित्तं हि पुनरपराधाभावाय शिक्षाप्रतिपादनम् ।  
तत्र हि दुःखानुभवे सति तत्संस्कारेण पुनर्निषिद्धे कर्मणि न प्रवर्तते । किंच  
स्वामाविकीया सत्त्वगुणमूलिका निषिद्धे कर्मण्यप्रवृत्तिस्तदपेक्षयेयं दुःखानुभवपूर्-  
विका निषिद्धे कर्मण्यप्रवृत्तिर्वलीयसी । यतो यावद्दुःखस्मरणे तावत्पर्यन्तं  
पुनस्तादृशे कर्मण्यप्रवृत्तिः स्थिरैव । यद्यप्यसत्कर्म सत्कर्मापेक्षया निन्द्य-  
मेव तथाऽपि तज्जन्ययोग्योद्गमोऽयं विशेषः । सत्कर्मजन्यः सुखानुभवो

भोगः । स च कामरूपं बीजमुत्थापयति । तुस्वी जनो हि पुनस्तादृशं सुखमिच्छत्येव । असत्कर्मजन्यो दुःस्वानुभवो भोगः । स च कामरूपं बीजं निवर्तयति । दुःस्वी जनो हि पुनस्तादृशं दुःखं निवारयितुमेवेच्छति । तदुक्तम्—  
विशेषो भोगयोरेव तदसत्कर्मजन्ययोः ।

बीजमुत्थापयत्येको निवर्तयति चापरः ॥ इति ।

अत्रेदं बोध्यम् । यस्य कायपरिशुद्धिः संजाता तस्य सत्कर्मजन्यं सुखमनुभवतोऽपि तत्रावर्जनीयं सुखसमं सुखान्पुनं वा दुःखं संभावयतः स तस्य भोगः कामबीजं नोत्थापयति किंतु निवर्तयत्येव । तथा यस्य काये शुद्धियोग्यताऽपि नास्ति तस्यासत्कर्मजन्यं दुःखमनुभवतोऽपि पुनः कामसुखं संभावयतः स तस्य भोगः कामबीजं न निवर्तयति किंतुत्थापयत्येव । तदुक्तम्—

उत्थापको यदि निवर्तकतामुपेयादूर्ध्वं निनीषति तमात्मसुखाभिरामम् ।

उत्थापकत्वमभियाति निवर्तकश्चेत्कीदृश्यधोगतिरिहान्वविधाभिधेया । इति ।

एवं च पूर्वोक्तप्रकारेण त्रिविधानामपि जनानां सन्मार्गपददर्शनं श्रुत्या साधितम् । अत्यन्ततामसानामप्यनुग्रहार्थं कर्मविपाकप्रकरणं शास्त्रे प्रतिपादितमित्यनुपदमेवोक्तम् । यद्यप्येते सर्वे निषेधाः श्रुतिषु नोपलभ्यन्ते किंतु केचिच्छ्रुतिषु केचित्स्मृतिषु केचिच्च पुराणादिषु तथाऽपि ते सर्वेऽपि श्रुतिमूला एव । श्रुतौ सूचिता एव हि निषेधा विषयश्च स्मृतिपुराणेषु स्पष्टमुक्ताः ।

अथ श्रुतिमूलतया स्मृत्यादीनां प्रामाण्यमस्तु श्रुतेस्तु प्रामाण्यं कथं सिध्यतीति चेत्—उच्यते । प्रत्यक्षमूलानि हीतरप्रमाणानि । श्रुतितात्पर्यार्थस्तु क्वचित्प्रत्यक्षसिद्धो भवति क्वचित्स्वप्नप्रत्यक्षसिद्धो न भवति । परंतु क्वचिदप्यस्मत्प्रत्यक्षविरुद्धो नैव दृश्यते । यजमानः प्रस्तर इत्यत्रापि तात्पर्यार्थो नैव प्रत्यक्षविरुद्धः । अतः कापि श्रुत्युक्तार्थस्य मिथ्यात्वं प्रत्यक्षातिद्धं न भवतीत्यर्थोदेव श्रुतेः प्रामाण्यं सिद्धम् । केषांचिच्छ्रुत्युक्तानामर्थानां प्रत्यक्षमूलकत्वेन प्रामाण्ये निश्चिते तदितरेषामपि श्रुत्युक्तानामर्थानां तद्दृष्टान्तेन श्रुत्युक्तत्वसाम्येन प्रामाण्यस्यानुमानप्रमाणसिद्धत्वात् । किंच शब्दप्रमाणवादिना येन केनापि कस्यचिच्छब्दविशेषस्य स्वप्रामाण्यमनवस्थामभियाऽभ्युपेयमेव । तच्च श्रुतेरेव स्वीकार्यं भवति । तत्राप्रामाण्यकारणस्याभावात् । एतच्चर्गेदभाष्यारम्भे भाष्यकारैः स्पष्टमुक्तं तत्त एवावधार्यम् ।

अत्र केचित्प्रत्यवतिष्ठन्ते—श्रुतिर्न प्रमाणं भवितुमर्हति । यतस्तत्रासंभविनोऽ-

यस्य वर्णनं क्रियमाणं दृश्यते । कर्मणः सकाशात्स्वर्गादिफलप्राप्तिस्तत्रोक्ता । कर्म चोत्पन्नविनष्टमचेतनं च कथं स्वर्गादिफलं दातुं प्रभवेत् । इन्द्रादिदेवतानां हविर्भागश्च देयत्वेन तत्र श्रूयते । स न संभवति । देवतानां तत्रादर्शनात् । किंचानेकदेशेषु युगपत्प्रवृत्तेष्वनेककर्मस्वेक एवेन्द्रः कथं गन्तुं प्रभवेत् । तथा यस्यामृचि यस्या देवताया वर्णनं क्रियते तस्या देवतान्तरे विनियोगः श्रुत्यैव क्रियमाणो दृश्यते । सोऽपि न संभवति । यथैन्द्र्या गार्हपत्यमुपतिष्ठते ( स० श्रौ० सू० ) इति । तथा चोन्मत्तप्रलापवच्छ्रुतिर्न प्रमाणत्वेन स्वीकरणीयेति ।

अत्रोच्यते । श्रुतौ कर्मणां फलानि स्वर्गादीनि निर्दिष्टानि किल । तत्र च फलदाने कर्मणो निर्देशः कर्तृत्वेन कापि नैव कृतः । किंतु साधनत्वेन । फलदाता त्वीश्वरश्चेतन एव । उत्पन्नविनष्टमपि च कर्मादृष्टमुत्पाद्य तद्द्वारा साधनं भवति । महिन्नस्तोत्रेऽप्युक्तम्—

कतौ सुप्ते जाग्रत्त्वमासि फलयोगे ऋतुमतां

क कर्म प्रध्वस्तं फलति पुरुपाराधनमृते ।

अतस्त्वां संपेक्ष्य ऋतुषु फलदानप्रतिभुवं

श्रुतौ श्रद्धां बद्ध्वा दृढपरिकरः कर्मसु जनः ॥ (म० २०) इति ।

अतो न काचिदनुपपत्तिः । तथा कर्मसंनिधौ देवानामसंभवो यः प्रतिपादितः सोऽपि नास्ति । न स्वर्त्वीश्वरदेहः स्वदेहवत्कल्पितव्यो भवता । जीवेन परिगृहीतो देहो हि न जीवाधीनः । प्रत्युत जीव एव देहाधीनः । न तथेश्वरदेहः । ईश्वरदेहस्त्वीश्वराधीनः । तत्र देहे यथेच्छं रूपं परिवर्तयितुं शक्नोतीश्वरः । सूक्ष्मं सूक्ष्मतरं स्थूलं महन्महत्तरं वा । तथैवैकमनेकं वा । ततश्चेन्द्राद्या देवताः स्वीयेन सूक्ष्मरूपेण युगपदनेकत्राप्युपस्थातुं शक्नुवन्ति । सूक्ष्मत्वाद्भवत्सदृशैर्न दृश्यन्ते । किंच स्थूलदेहलिङ्गदेहकारणदेहभेदेन त्रिविध एव देहो जीवानाम् । ईश्वरस्य तु तेभ्योऽन्यो मन्त्रमयो देहो विद्यते । मन्त्रमयी देवतेत्युक्तेः । मन्त्रमयो देहोऽप्यनेकविधः । श्रुत्युक्तः स्मृत्युक्तः पुराणोक्तो नाममन्त्रश्चेत्येवं मन्त्राणामनेकविधत्वात् । सोऽपि च प्रत्येकं पुनरनेकविध उच्चारयितृपुरुषभेदात् । अतश्च मन्त्रमयेन देहेनैकस्या एवेन्द्रादिदेवताया युगपदनेकत्र संनिधानं संभवति । तदुक्तम्—

देवता स्यान्मन्त्रमयी शब्दस्तरयाः स्मृता ततः ।  
 तत्र प्राणाः सूक्ष्मरूपा निविशन्ते गुरोर्मुखात् ॥  
 गायत्रीत्वं हि गायत्र्या नाऽऽचार्यादन्यतो भवेत् ।  
 नैव मूर्तेर्देवतात्वं विना प्राणपतिष्ठया ॥  
 नैव यज्ञोपवीतत्वं तन्तूनां मन्त्रमन्तरा ।  
 नैव चित्रस्थपतिना भवेन्नारी सुवासिनी, ॥  
 आचार्याद्यैश्च विदिता विद्या साधिष्ठदायिनी- ।  
 छान्दोग्यश्रुतिरेवाऽत्र तादृशेऽर्थे निदर्शनम् ॥  
 मन्त्रमध्या देवताया एकस्या अप्यनेकधा ।  
 प्रादुर्भावः ऋतुशते युगपन्नेव दुर्लभः ॥ इति ।

तदुक्तं पातञ्जले महाभाष्ये—‘एक इन्द्रशब्दः ऋतुशते प्रादुर्भूतो युगपत्सर्वमभ्ये-  
 ष्वङ्गं भवति’ इति । तथा मन्त्रे वर्णनमेकस्या देवतायाः । तस्य मन्त्रस्य  
 विनियोगस्तु देवतान्तरविषय आवाहनादौ श्रुत्यैव कृत इति य आक्षेपः सोऽप्य-  
 स्थान एव । तथा हि—प्रयोगसमवेतार्थस्मारको मन्त्र इति हि मन्त्रलक्षणम् । तत्र  
 लक्षणेऽर्थस्मारक इत्युक्तं नत्वर्थवाचक इति । वाचक इत्युक्ते त्ववाचकस्य  
 केवलं स्मारकस्य संग्रहो न स्यात् । स्मारक इत्युक्ते तु तेन वाचकस्यापि संग्रहो  
 भवति । वाचकस्यापि वाच्यार्थस्मारकत्वात् । यथा—आसत्येन रजसाऽऽवर्त-  
 मानो निवेश्यन्नमृतं मर्त्यं च । हिरण्ययेन सविता रथेना देवो याति भुवनानि  
 पश्यन् । ( तै० सं० ३ । ४ । ११ ) । अत्र भाष्यम्—सविता आदित्यो हिर-  
 ण्ययेन रथेन आयाति । सुवर्णनिर्मित रथमारुह्य प्रतिदिनं पूर्वस्यां दिश्याग-  
 च्छति । किं कुर्वन्—सत्येन रजसाऽऽवर्तमानः । अमोघेन रज्ज्कात्मकेन मण्ड-  
 लेनोदयास्तमयधोभ्राम्पन् । तथाऽमृतं देवशरीर मर्त्यं मनुष्यशरीरं च निवे-  
 शयन् स्वस्वकाले प्रकाशेन तत्तल्लोके व्यवहारक्षमं कुर्वन् । तथा भुवना भुव-  
 नानि विपश्यन्नवलोकयन्निति । अत्र सवितुः प्रशसा वाच्योऽर्थः । सवितुरेव  
 चाऽऽवाहनादावयं मन्त्रो विनियुज्यते । यथा वा—बृहस्पते अति यदर्यो अर्हाद्-  
 द्युमद्विभाति ऋतुमज्जनेषु । यदीदयच्छवसर्तं प्रजात तदस्मासु द्रविणं घेहि  
 विभ्रम् ॥ ( तै० सं० १ । ८ । २२ ) इति । अस्यार्थः—ऋतात्सत्यात्परमात्मनः  
 सकाशात्प्रकर्षेण देवगुरुत्वेनोत्पन्न ऋतप्रजातः । हे ऋतप्रजात बृहस्पते यद्र-  
 त्नादिकं द्रविणम्, अर्यः राजा अतिअर्हात्-इतरान् अतिक्रम्य स्वयमेवानुभ-

वितुमर्हति । तथा जनेषु द्युमत् ऋतुमच्च यद्विभाति । तत्रामात्यादिषु द्युमत्भूषणादिमत् यज्ञकर्तृषु ऋतुमत् यज्ञसाधनवत् । पुनरपि यद्द्रविणं शक्त्या बलेन जीवितप्रदानसंपादितसैन्यरूपेण दीदयत् दीप्यते तद्यथोक्तगुणोपेतं चित्रं मणिभुंकादिस्वरूपं द्रविणमस्मासु धेहि स्थापयेति । अत्र बृहस्पतेः प्रार्थना वाच्योऽर्थः । बृहस्पतेरेव चाऽऽवाहनादावयं मन्त्रो विनियुज्यते । स्मारकमन्त्रस्योदाहरणं तु यत्र मन्त्रगतेन केनापि शब्देनार्थेन वा लिङ्गभूतेन सादृश्यादिसंबन्धेन या देवता स्मर्यते तेन तस्या देवताया आवाहनादौ स मन्त्र उपयुक्तो भवति । यथा—आप्यायस्व समेतु ते विश्वतः सोम वृष्णियम् । भवा वाजस्य संगथे । ( तै० सं० ३ । २ । ५ ) । अनेन मन्त्रेण हि सोमवल्ली प्रार्थ्यते । किंतु तत्र सोमशब्देन चन्द्रग्रहः स्मृतो भवति । अतश्चन्द्रावाहनादावयं मन्त्रो विनियुक्तो भवति । तस्य मन्त्रस्य ह्ययमर्थो भाष्यकारैः प्रतिपादितः—हे सोम त्वमाप्यायस्व सर्वतो वर्धस्व । ते तव वृष्णियं वीर्यं विश्वतः समेतु सर्वतः संगच्छताम् । त्वमपि वाजस्याञ्जस्य संगथे संगमने निमित्तं भव, इति । सोमशब्देन चन्द्रस्य ग्रहणे प्रार्थनाऽपीयं तस्य संभवति वाक्यार्थमुखेनैव । अत ईदृशस्थले नैवासंभवि किंचित् । तथा—उद्बुध्यस्वाग्ने प्रतिजागृह्णेनमिष्टापूर्ते सश्रुजेधामेयं च । पुनः कृण्वस्स्वा पितरं युवानमन्वातासीत्वापि तन्तुमेतम् ॥ ( तै० सं० ४ । ७।१३ ) । अस्यार्थो भाष्यकारैरित्यमुक्तः—‘ हे अग्ने त्वमुद्बुध्यस्व । अस्मद्विषये सावधानो भव । एनं यजमानं प्रतिजागृहि । यजमानं प्रतिदिनं सावधानं जागरूकं कुरु । अयं च त्वं च मिलित्वा इष्टापूर्ते श्रौतस्मार्ते कर्मणी संसृजेथां संपादयतम् । हे यजमान त्वां पितरं पितृवत्पालकं युवानं तरुणवत्सशकं, पुनः कृण्वन् कुर्वन्नयमग्निस्त्वापि निमित्तभूते सति । एतं तन्तुं यज्ञप्रवाहम् अन्वातासीत् अनुक्रमेण तनोतु संपादयतु ’ इति । अग्रेरुद्धोधनं सन्न वाच्योऽर्थः । किंतुद्धोधनगुणेन बुधग्रहः स्मृतो भवति । अतो बुधग्रहस्याऽऽवाहनादावयं मन्त्रो विनियुज्यते । उद्धोधनं हि बुधग्रहस्य विशेषो धर्मः । बुधग्रहो हि स्वमङ्गस्वार्चकादीनामिष्टसाधने सदा प्रबुद्ध एवाऽऽस्ते न कदाऽप्युपेक्षते । अत एव तस्य बुध इति नाम । तथा च बुधग्रहस्याऽऽवाहनादावयं मन्त्रो विनियुज्यते । अत्राग्ने इति यत्संबोधनं तत्रत्याग्निशब्दः सिंहो माणवक इतिवद्गौगलक्षणमा बुधग्रहार्थको गृह्यते चेद्वाक्यार्थमुखेनैवेयं प्रार्थना बुधग्रहस्य संभवति । अथवा—अग्निशब्दो यौगिकः । अङ्गयतीत्यग्निः । अङ्गेर्नलो-

पश्च ( उ० सू० ४ । ५० ) इत्युणादिसूत्रेण चौरादिकादङ्गिधातोर्निमित्ययः । अग्निर्हि केनापि वस्तुना स्वसंबन्धे जायमाने तत्र किञ्चिच्चिह्नं करोत्येव । तथैवायं बुधग्रह इति तस्य प्रशंसा । यद्यपि रूढिर्योगप्रतिबन्धिका तथाऽपि वाक्यार्थे प्रतिबन्धं कुर्यान्न व्यङ्ग्येऽर्थे । तथा च व्यङ्ग्यार्थेन बुधग्रहस्य प्रशंसा न निवारिता भवति । एवमिन्द्रप्रतिपादिकया ऋचाऽपीन्दवीति इन्द्र इति परमैश्वर्यवाचकादिन्द्रधातो रक्प्रत्ययेन साधितेनेन्द्रशब्देनाग्नेरपि प्रतिपादनं संभवति । ऋज्येन्द्राग्र० ( उ० सू० २ । २९ ) इत्युणादिसूत्रेणेन्द्रशब्दो रक्प्रत्ययान्तो निपातितः । एवं चान्यदेवताप्रतिपादकस्य मन्त्रस्य देवतान्तरे श्रुत्या विनियोगः कृत इति न मन्तव्यम् । प्रत्युत मन्त्राणामनयाऽपि रीत्या विनियोगो भवतीति विनियोगस्य प्रकारविशेषः प्रदर्शितः । यथा—शुक्रं ते अन्यद्यजतं ते अन्यद्विषुरूपे अहनी घौरिवासि । विश्वा हि माया अवसि स्वधावो भद्रा ते पूषन्निह रातिरस्तु । ( तै० सं० ४ । १ । ११ ) । अस्यार्थः—हे पूषन् ते तव शुक्रं शुद्धस्वरूपमन्यत् अनेकप्रकारम् । उदयकाळे रक्तवर्णं रूपमन्यत् मध्याह्नकाळे श्वेतवर्णं रूपमन्यत् इत्येवमनेकप्रकारत्वम् । तथा ते तव यजतं पूजनमप्यन्यत् अनेकप्रकारम् । प्रातःकाळे मित्रस्य चर्षणी धृत० इत्यादिभिर्मन्त्रैः पूज्यसे । मध्याह्ने त्वासत्येनेत्यादिभिः । तथा त्वया निष्पादिते अहनी अपि विषुरूपे नानारूपे । अहःशब्दरुचिन्व्यायेन रात्रिमप्युपलक्षयति । अहः प्रकाशोपेतं रात्रिस्तमोयुक्तेति नानारूपत्वम् । एवं विश्विकार्यं कुरुष्वि त्वं घौरिवासि । आकाशं यथैकरूपं तद्वत्त्वमपि पक्षपातराहित्यादेकरूपोऽसि । भीयन्ते पदार्था याभिश्चित्तवृत्तिभिस्ताश्चित्तवृत्तयो मायाः । कव्यदानवाचिना च स्वधाशब्देन कृतस्त्वमप्यन्नमुपलक्षयते । हे स्वधावः अन्नवन् विश्वा हि मायाः सर्वा अप्यन्यदीयचित्तवृत्तीरवासि रक्षासि । हे पूषन् इह कर्मणि ते तव रातिर्दानं भद्रा फलवद्स्तु । समीचीनं भवत्वित्यर्थः । अत्र पूषन्निह संबोधनं पुष्पातीति पूषेति यौगिकार्थेन शुक्रशब्देन स्मृतस्य शुक्रग्रहस्यापि संभवति । मन्त्रार्थोऽपि तस्य प्रशंसायै वर्णितो महाणामतिशयशक्तिमत्त्वेन संगमनीयः । केतुं कृण्वन्नकेतवे पेशो मर्या अपेशसे । समुषाद्भिरजायथाः ॥ ( तै० सं० ७ । ४ । २ ) इति मन्त्रेऽपि केतुशब्देन केतुग्रहः स्मृतो भवति । मन्त्रार्थोऽपि तत्र सामर्थ्यविशेषेण संगतो भवति । अयं मन्त्रार्थः—हे मर्या मनुष्या भवन्तोऽक्रेतवे भ्वजरहिताय रथाय केतुं कृण्वन् भ्वजं कुर्वन्तु । तथा—अपेशसे सुवर्णालं-

काररहिताय रथाय पेशः सुवर्णालंकारं कुर्वन्तु । तथा सति हे रथ त्वं समुषङ्गि-  
 र्वालासदृशैः सुवर्णरश्मिभिः समजायथाः संगतो जातोऽसीति । हे केतो त्वदी-  
 यदृष्टिप्रक्षेपमात्रेण सर्वो हि रथः सुसंपन्नो भवतीति व्यङ्ग्योऽर्थः । तेन च  
 केतुग्रहस्य प्रशंसा भवति । अत्र मन्त्रे यथा शुक्रकेत्वादिशब्दैः सार्थकैस्तत्त-  
 न्नामकदेवतास्मरणं जायते तथाऽनर्थकैरप्यक्षरैस्तत्तन्नामकदेवतास्मरणमक्षरसादृ-  
 श्याज्जायते चेत्तत्रापि तादृशदेवताया आवाहनादौ स मन्त्रो विनियोगयोग्यो  
 भवति । लोकेऽर्थीयं रीतिः प्रसिद्धैव । महाकविना कालिदासेनापि ‘ पश्यैतच्छ-  
 कुन्तलावण्यम् ’ इति केनचित्प्रयुक्तं यद्वाक्यं तत्रत्यादनर्थकादापि ‘ शकुन्तला ’  
 इत्यक्षरचतुष्टयात्तन्नामिकाया मातुः स्मरणं भरतस्य जातमित्यर्थो वर्णितः शाकु-  
 न्तलनाटके । किं बहुना—अक्षरसादृश्यमपि सर्वांशेन नापेक्ष्यते । किंतु स्मर-  
 णपर्याप्तं सादृश्यं चेत्तावताऽपि तस्य मन्त्रस्य तत्र विनियोगयोग्यता प्राप्यते ।  
 तेन तत्र तादृशनामगतवर्णमात्रादीनां केषांचिद्यत्यये च्युतावपि वा न क्षतिः ।  
 यथा—शंनो देवीरभिष्टय आपो भवन्तु पीतये । शंयोरभिस्रवन्तु नः ( तै०  
 आ. ४।४२ ) इति मन्त्रस्य शनिग्रहस्याऽऽवाहनादौ विनियोगः । तत्रायं वि-  
 शेषः—मन्त्रे ‘ शं नो ’ इत्याद्याक्षरद्वयेन शकारनकारघटितत्वाच्छनिरिति पदं  
 स्मर्यते । तेन च पदेन तद्वाच्यस्य शनेः स्मरणं भवति । मन्त्रार्थस्तु—आपो देव्यो  
 नोऽस्माकमभिष्टये पीतयेऽभीष्टाय पानाय शं सुखहेतवो भवन्तु । तथा नोऽ-  
 स्माकं शंयोः सुखहेतोस्ता आपोऽभिस्रवन्तु सर्वतः प्रवहन्तु, इति । अत्र मन्त्रे श-  
 नेरियं प्रार्थना सूचिता भवति । अत्रेदं बोध्यम्—राहुग्रहस्याऽऽवाहनादौ ‘ कया  
 नश्चित्र आभुवदूती सदावृधः सखा । कया शचिष्ठया वृत ( तै. आ. ४।४२ )  
 अयं मन्त्रो विनियुज्यते । मन्त्रार्थस्तु कस्येयं का ब्रह्मदेवसंबन्धिनी । ऊतीशब्दो  
 रक्षावाची । सदावृधः सदावर्धमानः सखा सखिदत्प्रियतमः चित्रोऽयं यज्ञः नः  
 अस्मान् प्रति ब्रह्मदेवकृतरक्षणेन आभुवत् अभ्यागतः । स च यज्ञः प्रजाप-  
 तिसंबन्धिन्या विशेषशक्त्या वृतो वर्तते । ब्रह्मदेवेन स्वयिशाक्तिविशिष्टं यज्ञं प्र-  
 ज्ञाप्य वयं राक्षिता इति यावत् । अयं च वृत्तान्तो राहोर्ज्ञापितुं योग्यो भवति ।  
 हे राहो त्वं दैत्यः सन्नत्र ग्रहपञ्चे हविर्भागं ग्रहीतुं समागतोऽसि । किंत्वयं यज्ञो  
 दैविक्या शक्त्या युतः । अतोऽत्र तदनुगुणं समाचरोति राहुग्रहो यज्ञकर्त्रा विज्ञा-  
 प्यते । तथा च मन्त्रगतेन शब्देनार्थेन वा सादृश्यादिसंबन्धेन केनापि प्रकारा-  
 न्तरेण वा स्मृताया देवताया आवाहनादौ स मन्त्रो विनियुक्तो भवति । मन्त्रा-



त्प्रतीयमानः प्रार्थनाप्रशंसादिरूपस्तात्पर्यार्थः शक्त्या लक्षणया व्यञ्जतया वा स्मृतदेवतां संवध्नात्येवेति बोध्यम् । यथा चाग्निमूर्धा दिवः ककुत् पतिः पृथिव्या अयम् । अपां रेतांसि जिन्वति (तै. सं. ४।४।४) । अस्य मन्त्रस्य भाष्यकारैः कृतोऽयमर्थः—‘अयमग्निरादित्यरूपेण दिवः द्युलोकस्य ककुत् उच्छ्रितः मूर्धा शिरःस्थानीयः । पृथिव्याः पतिः । दाहपाकादिकारित्वेन पालकोऽप्ययम् । किंचापां रेतांसि उदककार्याणि स्थावरजङ्गमशरीराणि जाठराग्निरूपेण जिन्वति प्रीणयति ’ इति । अत्र च द्युलोकमूर्धत्वेन, पृथिवीपालकत्वेन, शरीरपोषकत्वेन चाग्नेः स्तुतिर्दृश्यते । भौमोऽपि द्युलोकमूर्धा भवति । सूर्यादप्युच्छ्रितत्वात् । पृथिव्याः पालकश्च भवति । पृथिवीपुत्रत्वात् । ग्रहाणां सामर्थ्यविशेषेण शरीरपोषकत्वमपि तत्र संभवति । अत्र च, मन्त्रे पृथिवीपालकत्वेनाग्नेः प्रशंसा कियमाणा दृश्यते । पृथिवीसंबन्धेन च तत्पुत्रो भौमग्रहः स्मृतो भवति ।

अथात्रेदमुच्यते । मन्त्रविशेषस्य देवताविशेषे यो विनियोगो दृश्यते तस्येयमुपपत्तिः प्रदर्शिता । किंत्वीदृशः प्रकारः श्रुत्या कृतः स्वीकृतः । तत्तत्कर्मणि विनियुक्तैर्मन्त्रैर्वाच्यार्थविधयैव तत्र दर्शयित्वाशनं सर्वत्र वस्तुतोऽपेक्षितम् । तथा सर्वत्र न दृश्यते । तत्र क्तो हेतुरिति चेत्—उच्यते । प्रत्यक्षव्यवहारापेक्षया परोक्षव्यवहारो देवभ्योऽधिकं स्वदते । अतस्तथा विनियोग उक्तः । देवानां परोक्षमित्यत्वं च ‘परोक्षमिया इव हि देवाः’ (तै. ब्रा. २।३।११) इति श्रुत्यैव स्पष्टमुक्तम् । तत्र हि जगत्कारणीभूतः परमात्मा दशहोतृनामकमन्त्राभिमानि-देवतानां शरीराणि सृष्ट्वा तानि जीवात्मना संपद्येन्नमिति विचार्य, आत्मचात्म-न्नित्यनेकवारमाहूतवान् । दशमे चाऽऽह्वाने स जीवात्मा हुंकारं ददौ । अतस्तदनुरोधेन तस्य ‘दशहूतः’ इत्यन्वर्थं नाम संपन्नम् । तच्च नाम प्रत्यक्षम् । अतस्तत्र नाग्नि वर्णव्यत्ययेन ‘दशहोतृ’ इति परोक्षेण नाम्ना तमाहूतवन्तः । तस्माद्देवानां परोक्षमित्यत्वं सिध्यतीति श्रुत्यैव स्पष्टमभिहितम् । एवं कश्चित्सप्तम आह्वाने हुंकारं ददौ । कश्चित्पष्ठे, कश्चित्पञ्चमे, कश्चित्तुर्थे, तेषां सर्वेषामपि क्रमेण सप्तहोतृ, षड्होतृ, पञ्चहोतृ, चतुर्होतृ, इत्येतैः परोक्षैर्नामभिरेव व्यवहारस्तन्नाभिहितः । तथा च श्रुतौ भूयान् देवव्यवहारः कथितः । तत्र च परोक्षवृत्तयोऽतिपरोक्षवृत्तयश्च शब्दा बहव उपलभ्यन्ते येषामर्थान्विबोधाय निघण्टुप्रकरणमारब्धम् । तत्र निरुक्तटीकायां दुर्गाचार्यैरित्यमभिहितम्—त्रिविधा हि शब्द-र्थवस्था । प्रत्यक्षवृत्तयः परोक्षवृत्तयोऽतिपरोक्षवृत्तयश्चेति त्रिविधाः शब्दाः ।

तत्रोक्तक्रियाः प्रत्यक्षवृत्तयः । अन्तर्लानक्रियाः परोक्षवृत्तयः । अतिपरोक्षवृत्तिषु शब्देष्वेव निर्वचनभ्युपायैः । तस्मात्परोक्षवृत्तितामापाद्य प्रत्यक्षवृत्तिना शब्देन निर्वक्तव्याः । यथा निघण्टव इत्यतिपरोक्षवृत्तिः । निगन्तव इति परोक्षवृत्तिः । निगमयितार इति प्रत्यक्षवृत्तिः । निर्गमयितारः श्रुत्यर्थज्ञापयितारः । यस्मान्निगमयितार एते शब्दा अतो निगन्तव इति । तत एव च निघण्टव इत्युच्यन्त इति । तस्माद्देवानां परोक्षपियत्वं सिद्धम् । परोक्षपियत्वादेव च सर्वाशेन सादृश्याभावेऽपि स्मरणपर्याप्तसादृश्यमात्रेण यन्मन्त्रस्थादक्षरसमुदायानामस्मरणद्वारा या देवता स्मृता भवति सा देवता तत्र मन्त्रे संनिधत्त इति बोध्यम् । एवं च कर्मप्रतिपादेकश्रुतिषु य आक्षेपास्ते निरस्ता वेदितव्याः । श्रुत्यभिप्रायानाकलनमूलत्वात्तेषाम् । अलमनया प्रसक्तानुप्रसक्त्या । मरुतमनुसरामः । तदेवं श्रुत्या नराणामनेकविधानां कायपरिशुद्धयेऽनेके मार्गाः प्रतिपादिताः । यस्मै यो रोचते स तेन स्वीकर्तव्यः । तेनैव च मार्गेण तस्य कायपरिशुद्धिर्यथाधिकारं सत्त्वरं शनैर्वा भवेद्देवदिति बोध्यम् ।

नन्वात्मविज्ञानोपदेशाधिकारसंपत्तये कायपरिशुद्धिरपेक्षिता किञ्च । अधिकारसंपत्तिश्च मनस एव । तथा च केवलमनःशुद्धयैवालम् । तथा चात्र कारणदेहस्य स्थूलदेहस्य च शुद्धिः किमर्था । तथेन्द्रियदशकं प्राणपञ्चकं मनो बुद्धिश्चेत्येवं सप्तदशात्मके लिङ्गदेहे मनोव्यतिरिक्तानां षोडशपदार्थानां शुद्धिः किमर्थेति चेत्—सत्यम् । यद्यपि चित्तशुद्धिमात्रेणाधिकारसंपत्तिः स्यात्तथाऽपि तादृशां चित्तस्य शुद्धिरेव कायपरिशुद्धयधीना । तत्र केषांचिच्छुद्धिश्चित्तशुद्धेरुत्पत्तिर्मेव साधयति । केषांचिच्छुद्धिस्तु चित्तशुद्धिः स्थिरतायै समुपयुज्यते । तथा केषांचिच्छुद्धिश्चित्तशुद्धेः कार्यसाधनाय सहायतां प्रतिपद्यते । तथा हि—लिङ्गदेहे तावन्मनोव्यतिरिक्तः षोडशगणः । तत्र ज्ञानेन्द्रियाणां शुद्धिर्नाम दोषराहित्यम् । दोषश्च तेषां विषयासक्तिः । तेषु च विषयाधीनेषु तैराकृष्टं मनः कथंकारं तत्प्रातिकूल्येन कर्म हातुं शक्नुयात् । नन्विन्द्रियाणां प्रवर्तकं निवर्तकं वा चित्तमेव । तथा च चित्तेनापेरितानामिन्द्रियाणां कथं विषयैराकर्षणमिति चेन्न । चित्तेनापेरितानामपीन्द्रियाणां पूर्वसंस्कारवशेन विषयसंनिधाने विषयैराकर्षणसंभवात् । इयांस्तु विशेषः । स काममनसां कामानुगुणमनोवृत्तिपूर्वकं विषयसंबन्धः । अकाममनसां च विषयसंबन्धपूर्वकं कामानुगुणा मनोवृत्तिरिति । न चेन्द्रियाणां मनसश्चेत्युभयोः काम-

राहित्येऽपि विषयसंनिधाने पूर्वसंस्कारवशेनेन्द्रियाणां विषयैराकर्षणं पूर्ववत्स्यादिति वाच्यम् । वैषम्यात् । विषयैर्हि संनिहितैरपीन्द्रियगतकाममवलम्ब्यैवेन्द्रियाण्यारुप्यन्ते । इन्द्रियैस्तु स्वगतकाममवलम्ब्यैव मन आरुप्यते । मनसः सकामत्वे तु सोऽपि काम इन्द्रियरूपे मन आकर्षण उपयुज्यत इत्यन्यत् । तथा कर्मेन्द्रियाणां प्राणानां च शुद्धिरप्यपेक्षितैव । कर्मेन्द्रियाणां च प्राणाधीनत्वेन तेषां शुद्धिरपि प्राणशुद्धयधीनैव । शुद्धिश्च दोषनिर्घातनम् । दोषश्च प्राणादिवायूनां शरीरे योग्यसंचलनाभावः । तेन च कर्मेन्द्रियाणि स्वस्वकार्यं कर्तुं न प्रभवन्ति । तथा सति शुद्धमपि चित्तं विचारं कर्तुं नोत्सहते । अधिकारप्राप्त्यनन्तरं जायमान उपदेश आत्मविधारे पर्यवस्यति । तथा च प्राणानां कर्मेन्द्रियाणां च शुद्धयभावे जायमानोऽप्यात्मविज्ञानोपदेशः स्वस्मिन्नेव लीनः स्यान्न तु फलोन्मुखो भवेत् । तथा बुद्धेरपि शुद्धिरपेक्षितैव । बुद्धिरेव हि मनसः कार्यं पूर्णतां संपादयति ।

मनो विमशंरूपं स्याद्बुद्धिः स्यान्निश्चयात्मिका ( ५० ६० १ । २० ) इत्युक्तेः । न संकल्पमात्रेण कस्यापि कार्यस्य साद्धिर्भवति । किंतु निश्चये सत्येव प्रवृत्तिर्वा निवृत्तिर्वा जायमाना दृश्यते । तथा च यद्यात्मज्ञानोपदेशानन्तरं विचारे संप्रवृत्तेऽपि निश्चयो न भवेत्तर्हि जायमानोऽप्युपदेशो नैष्फल्यमापद्येत् । किंच मनोबुद्धयोः संबन्धदाढ्यान्मनः शुद्धं बुद्धिरशुद्धा, विपर्ययेण वा मनोऽशुद्धं बुद्धिः शुद्धेति कल्पद्वयमपि नैव संभवति । एवं लिङ्गदेहघटकानां सर्वेषां शुद्धिरपेक्षिता न तु केवलं मनोमात्रस्य शुद्ध्या निर्वाहो भवतीत्युक्तम् । तथा स्थूलदेहस्य कारणदेहस्य च शुद्धिरप्यपेक्षितैव । तत्र स्थूलदेहः पञ्चीकृतपञ्चमहाभूतात्मकः । तस्य शुद्धिश्च दोषराहित्यम् । स्थूलदेहे दोषश्च तत्र वातापित्तकफानां यावता प्रमाणेनावस्थितिरपेक्षयते तदपेक्षया तेषां न्यूनताऽऽधिक्यं वा दोषः । दोषे च सति तत्रावस्थितानां तदधीनस्थितानां ज्ञानेन्द्रियाणां प्राणानां च स्वस्वकार्यजनने यथोचिता प्रवृत्तिर्न स्यादिति तत्साहाय्यं मनसो न स्यात् ।

स्यादेतत् । स्थूलदेहस्य या शुद्धिस्तदपेक्षा स्यान्नाम चित्तशुद्धेः । परंतु कारणदेहस्य या शुद्धिस्तदपेक्षा सुतरां चित्तशुद्धेर्न संभवति । जगन्मूलभूतं ब्रह्मविषयकं यदज्ञानं तद्रूपो हि कारणदेहः । तस्य दोषश्च तस्य याथातथ्येन जायमानस्य ज्ञानस्याभाव इति प्राक्प्रदर्शितमेव । ' इदमज्ञानम् ' इत्येवमज्ञानत्वेन यन्मूलभूताज्ञानविषयकं ज्ञानं तस्याभाव इति यावत् । तादृशज्ञाना-

भावरूपस्य दोषस्य निरासेन हि कारणदेहस्य शुद्धिर्वाच्या । तादृशदोषनिरासश्च मूलभूताज्ञानस्य यदाधिष्ठानं तस्य साक्षात्कारेण भवेत् किल । किंतु मूलभूताज्ञानस्याधिष्ठानं ब्रह्मैवेति तत्साक्षात्कारे सति मूलभूताज्ञानं विनष्टमिति तदानीं कारणदेहस्यास्तित्वमेव नास्ति कुनस्तच्छुद्धिः कुतस्तरां तदपेक्षा । तथा तदानीमज्ञानमूलकः सर्व एव प्रपञ्चो विद्यमान इति चित्तमपि नष्टमेव । दूरे तच्छुद्धिः । दूरतरे च तस्याः शुद्धेरन्यापेक्षेति ।

अत्रोच्यते । ब्रह्मविषयकाज्ञाने ब्रह्मज्ञानेन विनष्टे कारणदेहो विनष्ट एव भवतीति सत्यमेव । किंतु ब्रह्मज्ञानं द्विविधं—परोक्षं प्रत्यक्षं च । तत्र प्रत्यक्षज्ञानेनाज्ञानं नश्येत् । न हि रज्जुं प्रत्यक्षां ज्ञातवतः सर्पप्रतीतिर्भवति । एतावांस्तु तत्र विशेषः । रज्जुप्रत्यक्षे ज्ञातृज्ञेयज्ञानरूपा त्रिपुटी भासते । ब्रह्मप्रत्यक्षे सर्वथा भेदाभावेन त्रिपुट्यपि न भासते । प्रातिभासिकपदार्थज्ञानाभावस्तूभयत्र समानः । परोक्षज्ञानेन तु नाज्ञानस्य विनाशः । किंतु क्षयोन्मुखत्वम् । एतावती या च तत्राज्ञानरूपस्य कारणदेहस्य शुद्धिः सा तत्र चित्तशुद्धेरपेक्षिता । कारणदेहस्याशुद्धत्वे तत्परिणामभूतस्य चित्तस्य शुद्धिरेव नोदयमासादयेत् । कारणदेहस्य क्षयोन्मुखत्वे सत्येव हि तत्परिणामभूते चित्ते कामः शिथिलसंचारः स्यान्नान्यथा । तथा च तदानीं चित्तशुद्धेः कारणदेहशुद्धयपेक्षोपपद्यत एव । तदवस्थमुमुक्षुदृष्ट्या सर्वस्यास्य प्रपञ्चस्य पुरतः प्रतीयमानत्वात् ।

अत्रेदं बोध्यम् । यथा नायं सर्प इत्याप्तोपदेशेन निश्चितायामपि रज्जौ यावच्चक्षुर्दोषस्तावत्सर्पः प्रतीयत एव । किंतु तत्रायं प्रातिभासिक इति बुद्धिसत्त्वात्तज्जन्यौ भयकम्पौ निर्वर्तते । तदानीं तस्य सर्पस्य भर्जितधीजवत्कार्यकारित्वाभावात् । एतादृशमेव जीवन्मुक्तावस्था । यदि तु नायं सर्प इति केनचिद्वाक्य उच्चारिते श्रोतुस्तत्र वाक्ये न पूर्णो विश्वासो नापि च सुतरामविश्वासस्तर्हि तस्यामवस्थितौ नेत्रदोषेण दृश्यमानात्सर्पाद्भयं कम्पश्चोत्पद्यत एव । विश्वस्त-वाक्याद्यथा भयं कम्पश्च नोत्पद्यते तथा तस्यामवस्थायां भयकम्पादिकं नास्त्येवेति वक्तुमशक्यम् । संशयादपि तादृशकार्योत्पत्तिजननात् । तादृशी च या मुमुक्षोरवस्थाऽऽत्माविज्ञानोपदेशात्प्राक्कन्यधिकारसंपत्तिस्तस्यामवस्थितौ या चित्तशुद्धिस्तया कारणदेहशुद्धिरपेक्षयत एव । यावती च तदानीं कारणदेहस्य शुद्धिस्तावत्येवापेक्षयत इति न कश्चिद्दोषः । तदेवं चित्तमात्रशुद्ध्या न कार्यशुद्धिः किंतु कायपरिशुद्धिरपेक्षयत इति प्रदर्शितम् ।

अत्रेदं बोध्यम् । कायपरिशुद्धिश्चैयं धार्मिकस्यैव भवति । धार्मिक-  
लक्षणं तु—

देवतागोद्विजादीनां परिचर्यादिकर्मसु ।

व्यापारयति यः कायं स धार्मिक इति स्मृतः ॥

देवतादिप्रशंसायां स्वाध्यायाध्ययने जवे ।

व्यापारयति यो वाचं स धार्मिक इति स्मृतः ॥

संध्योपासनहोमादिविधयो नैव बन्धनम् ।

किंत्वनुग्रह इत्येवं मतिर्यस्य स धार्मिकः ॥ इति ।

एतच्च धार्मिकस्य न पृथग्लक्षणत्रयं मन्तव्यम् । किंतु समुच्चित्यैकमेवेदं  
धार्मिकलक्षणं बोध्यम् । तदुक्तमभियुक्तः—

कायेन वाचा मनसा चैव योऽहमिदं नरेः ।

धर्मप्रवणतामेति स धार्मिक इतीर्यते ॥ इति ।

ननु संध्यादिविधीनामनुग्रहत्वेन ज्ञानं धार्मिकलक्षणे प्रतिपादितम् । किंतु  
तेभ्यस्तादृशीः बुद्धिमीश्वर एव ददाति ।

न देवा इण्डमादाय रक्षन्ति पशुपालवत् ।

यं हि रक्षितुमिच्छन्ति बुद्ध्या संयोजयन्ति तम् ॥

इत्युक्तेः । न चेश्वरैश्चैव सर्वसाधारणस्तादृशीं बुद्धिं कुतः सर्वेभ्यो न ददातीति  
वाच्यम् । अतः साधारणोऽपि दोषशून्योऽपि चेश्वरः कर्मायत्त एव तादृश-

बुद्धिप्रदाने प्रभवति । तादृशं कर्म च देवतादीनां परिचर्यादिषु कायवाग्व्यापारा-  
दिकं बोध्यम् । नच तादृशव्यापारानुगुणाऽपि बुद्धिः परमेश्वरप्रदचैव ।

तथा च तत्र कीदृशकर्मयत्तत्वं परमेश्वरस्येति वाच्यम् । तत्र तत्पूर्वतनकर्माय-  
त्तरवात् । संसारस्थानादित्वमत्र पार्यन्तिकः समाधिबोध्यः । अथ कायपरिशुद्धौ

जातायां कार्यसिद्धिः कया विधया भवति तदुच्यते । सर्वो हि जन्तुः सुखार्थं  
दुःखनिवृत्त्यर्थं च प्रयतते इति प्रसिद्धमेव । यत्र चैकस्मादेव विषयात्सुखं दुःखं

च प्राप्यते तत्र प्राणिनां प्रवृत्तिर्वा भवति निवृत्तिर्वा । तत्रायं संसारासक्तानां  
प्राणिनां क्रमः—

धस्तुनीह सुखसाधनबुद्धिर्दुःखसाधनमतिं निसर्गतः ।

बाधते खलु समामवरां वा नोत्कटामिति सुखार्थिनां क्रमः ॥

यद्वस्तु सुखसाधनं तदेव दुःखसाधनं चेत्तद्वस्तु सुखसाधनत्वाद्ग्राह्य-  
मथवा दुःखसाधनत्वाच्याज्यमिति विचारे यदि तत्र सुखापेक्षया दुःखं न्यूनमथवा  
सुखेन समं प्रतीतं भवेत्तर्हि तत्र दुःखसाधनमतेर्बाधो भवति । अतस्तत्र निवृ-  
त्तिर्न भवति किंतु तद्ग्रहणे प्रवृत्तिरेव भवति । वस्तुतस्तु—

समत्वमवरत्वं वा यत्रापि ज्ञायते नरैः ।

तत्रापि वस्तुतोऽस्त्येव दुःखभारोऽतिदुःसहः ॥

इत्युक्तरीत्या प्रायः सर्वत्र सुखापेक्षया दुःखमधिकमेवेति बोध्यम् । ननु सुखा-  
पेक्षया दुःखं न्यूनं प्रतीतं चेदस्तु नाम तत्र दुःखसाधनमतेर्बाधात्सुखार्था प्रवृत्तिः ।  
सुखदुःखयोः साम्ये प्रतीते तु कदाचित्सुखार्था प्रवृत्तिः कदाचिद्दुःख-  
निवृत्त्यर्था निवृत्तिरिति तत्र प्रवृत्तिरेव कथमुच्यत इति चेन्न । संशये  
निश्चायिका हि बुद्धिः । सा च मलिना कामपरवशा । कामश्च स्वप्रति-  
कूलतया वस्तुतो दुःखसाधनतां निहनुते । तथा च तादृशकामसंयुक्ता बुद्धि-  
ग्राह्यत्वेनैव निश्चयमातनुते । किंच यत्रापि सुखापेक्षया वस्तुतोऽधिकं दुःखं  
तत्रापि कामो यथासंभवं दुःखस्याऽऽधिक्यमपहनुत्य सुखेन साम्यं न्यूनतां वा  
प्रदर्शयन् दुःखसाधनमतेर्बाधमेव साधयति । यत्र तु सुखदुःखयोर्महदन्तरं सुखं  
स्वल्पतरं दुःखं च महत्तरं मृत्युसमं तत्र दुःखस्याऽऽधिक्यमपह्नोतुमशक्नुवन्नगत्या  
कामस्तत्र तूष्णीमास्ते । यथा—

नान्नं विषेण संपृक्तं क्षुधार्तोऽपि जिघत्सति ।

क्वचित्तु तादृशे महदन्तरेऽपि कामः प्राणिनमन्धं कर्तुं प्रभवति । तत्र च  
स प्राणी सुखलोलुपः सन् कामान्धतया भावि दुःखमपश्यन् तत्र प्रवर्तत एव ।  
तदुक्तम्—

कामान्धः किं न कुर्वति यत्पाण्डुः काममोहितः ।

जानन्नपि स्वकं मृत्युं मादृश्या साकमरीरमत् ॥ इति ।

भाविनो दुःखस्य महत्तरत्वेऽपि निश्चितत्वेऽप्यैहिकत्वेऽपि चैवं कामस्य  
स्वाराज्यं किमुत भाविनो दुःखस्य स्वल्पत्वे संदिग्धत्वे जन्मान्तरगतत्वे च ।  
तत्र महत्तरमपि दुःखं जन्मान्तरगतं चेत्तत्र व्यवधायकं मरणकालघटितं  
भूयांसं कालं पुरस्कृत्य ससहाय इव कालस्तत्र तज्जन्मान्तरगतं दुःखं निहनुत्यै-  
हिकसुखार्थं प्रवर्तयति । प्रायस्तादृशे विषये यथेच्छं कामो नरीनर्ति । केवलं  
सत्त्वगुणोत्कर्षे सत्येवास्य कामस्य प्रयत्नो निष्फलो भवति । तदुक्तम्—

पराभूतो भवेत्कामः सत्त्वोत्कर्षेण नान्यतः ।

रजोगुणः सहायः स्यादविरोधी तमोगुणः ॥ इति ।

सत्त्वोत्कर्षश्च कायपरिशुद्धावश्यंभावीति तत्र कामोऽकिञ्चित्करो भवति ।  
तथा चाऽऽत्मविज्ञानोपदेशाधिकारः संपद्यते । सति चैवमधिकारसंपत्तौ नित्यस्य  
स्वरूपयोग्यत्वे फलावश्यंभावानियमाद्यदा कदाचित्तस्योपदेष्टाचार्यसंनिधानं स्यादे-  
वेति तेनोपदेशे कृते सति साक्षादात्मसायुज्यमुपैतीति सिद्धम् ।

समर्प्य गौरीरमणे भक्त्यैतं ग्रन्थमादरात् ।

श्रीवासुदेवो जनुपः रुक्मल्यं लब्धुमीहते ॥

इति श्रीमन्महामहोपाध्यायाभ्यंकरोपाह्ववासुदेवशास्त्रिविरचिता

कायपरिशुद्धिः समाप्ता ॥



कायपरिशुद्धाबुद्धृतानां श्रुत्यादीनां वर्णानुक्रमेण

सूचीपत्रम् ।

| श्रुत्यादयः ।  | पृष्ठम् । | श्रुत्यादयः ।   | पृष्ठम् । |
|----------------|-----------|-----------------|-----------|
| अ.             |           | अमासकामः        | ८८        |
| अ इ उ ण्       | १३        | अमाप्ते शास्त्र | १४        |
| अग्निर्मूर्धा  | ९८        | अप्रामाण्ये     | ९         |
| अङ्गेर्नलोप    | ९५        | अभिनिवेश        | ३८        |
| अजातप्राय      | ८८        | अयोग्यसम        | २३        |
| अतस्तान्क्रम   | ८६        | अयं दरिद्रो     | ३६        |
| अतिस्नेहः      | ५४        | अरे द्वार       | ७२        |
| अतृणे पतितो    | ८८        | अवचनेनैव        | १०        |
| अत्र श्मशान    | ८७        | अवाशिष्टं वि    | ४४        |
| अथ चेत्त्वामि  | ५८        | अविज्ञातं       | ४५        |
| अथ तस्य भयं    | ४०        | अविद्या त       | ६         |
| अधमामनुजां     | ८४        | अशक्ता नि       | १०        |
| अधुना निश्च    | २३        | अशब्दमस्य       | ११        |
| अधुनोप         | ६६        | अशब्दमस्य       | ४१        |
| अध्याहारस्तु   | ७१        | अशुद्धं काम     | ८९        |
| अनुकूलस्त      | ३९        | असत्ये वर्त्म   | १५        |
| अनुभूतेरा      | २९        | असत्ये वर्त्म   | ३९        |
| अनुभूतेर्वि    | २९        | आस्तित्वे दीप   | ८२        |
| अन्तः प्रविष्ट | ४४        | अहं ते सर्व     | ६१        |
| अन्धकारोऽपि    | ३५        | अहं त्वा सर्व   | ४८        |
| अन्धगज         | ११        | अहं त्वा सर्व   | ६५        |
| अन्वयव्यति     | ३१        | आ.              |           |
| अपत्यं पौत्र   | ३९        | आग्रहाक्रान्त   | ८२        |
| अपहतपाम्पा     | ४१        | आग्रही नि       | ८३        |
| अपा२ रेता२सि   | ९८        | आग्रही बत       | ८३        |



| श्रुत्यादयः ।   | पृष्ठम् । | श्रुत्यादयः ।   | पृष्ठम् । |
|-----------------|-----------|-----------------|-----------|
| आचार्यादिव      | १४        | इमं श्रुतेः     | ८६        |
| आत्मनात्म       | १८        | इ.              |           |
| आत्मन्वेवा      | ४६        | ईशस्य दुर्नि    | २७        |
| आत्मा वा अरे    | ९         | उ.              |           |
| आत्मा वा इद     | १         | उचितायाप्य      | ५७        |
| आत्मा वा इद     | २०        | उत्कर्षणं म     | ९०        |
| आत्मा वा इद     | २०        | उत्तमः पुरुषः   | २१        |
| आदित्यो मूप     | ८२        | उत्तमा मनु      | ८४        |
| आदौ विचार       | २३        | उत्थापकत्व      | ९२        |
| आपोक्षिक्येव    | ८६        | उत्थापको य      | ९२        |
| आप्यायस्व       | ९५        | उद्दिष्टार्थस्य | ८३        |
| आरोग्यशास्त्र   | १         | उद्बुध्यस्वा    | ९५        |
| आशैव चान्तः     | २४        | उपदेक्ष्यन्ति   | ४७        |
| आशैव दुःख       | २४        | उपदेक्ष्यन्ति   | ७४        |
| आश्रयैक्ये      | ६९        | उपदेक्ष्यन्ति   | ७६        |
| आसत्येन         | ९४        | उपदेक्ष्यन्ति   | ७७        |
| आसत्येन         | ९६        | उपदेशः कृतः     | ३७        |
| इ.              |           | उपपत्तौ         | ९         |
| इतरस्याप्येव    | ८१        | उपभुज्यते       | ३२        |
| इदं सर्वं       | १२        | उपायाः शिक्ष    | १५        |
| इदं सर्वं       | १२        | उभयतस्पाशा      | ५६        |
| इदं सर्वं       | १२        | क्र.            |           |
| इदं सर्वं       | २४        | कज्जेन्द्राय    | ९६        |
| इदं सर्वं       | २५        | ऋतौ भार्या      | ८५        |
| इदानीं गत       | ७३        | ए.              |           |
| इदानीं तत्र     | १०        | एकं संधित्त     | ७२        |
| इदानीमस्मि      | ६७        | एक इन्द्रश      | ९४        |
| इन्द्रियेभ्यः प | २२        | एक एव म         | ८२        |

| श्रुत्यादयः ।    | पृष्ठम् । | श्रुत्यादयः ।     | पृष्ठम् । |
|------------------|-----------|-------------------|-----------|
| एक एवाग्र        | ... १     | कामाहंकार         | ... ८६    |
| एक एवाग्र        | ... १     | कामोपशम           | ... ८७    |
| एक एवाग्र        | ... २     | कामो बीजं         | ... ९०    |
| एकमेवाद्वि       | ... ३८    | कायांश्च दोष      | ... १     |
| एकमेवा           | ... ३८    | कायेन वाचा        | ... १०२   |
| एतदेकपर          | ... ३७    | कार्यमित्येव      | ... ३     |
| एवमुक्त्वा       | ... ६६    | किंचिदप्यत्र      | ... ६१    |
| एवमुक्त्वा       | ... ७३    | किंतु कार्यम      | ... ८८    |
| एवं विष्णुप      | ... २४    | किंतु प्राग्दृढ   | ... ८६    |
| एषा ह्याचार्य    | ... ३६    | किंतु भक्ष्या     | ... ८६    |
| एषोऽणुरात्मा     | ... ११    | किंत्वनुग्रह      | ... १०२   |
| ऐ.               |           | किंत्वसंभाव       | ... ५३    |
| ऐन्द्र्या गार्हप | ... ९३    | किंत्वसंभाव       | ... ८८    |
| क.               |           | कुतस्त्वा कश्म    | ... ७३    |
| कथं न ज्ञेय      | ... ६१    | कुरु कर्माणि      | ... ७६    |
| कथं भीष्म        | ... ७३    | कुरु कर्मैव       | ... ७६    |
| कथं भीष्म        | ... ७६    | कूटस्थोऽन्त       | ... २     |
| कथा तत्त्वबु     | ... २३    | केतुं कृण्व       | ... ९६    |
| कया नश्चित्र     | ... ९७    | केवलाद्वच         | ... ८२    |
| कया शचि          | ... ९७    | केवलेनानु         | ... ८२    |
| कर्मणैव हि       | ... ७८    | क्षणं क्रीडन्ति   | ... ३४    |
| कर्मणैव हि       | ... ७९    | क्षरः सर्वाणि     | ... २१    |
| कलौ लुब्धा       | ... ३४    | क्षुद्रकामोद्दो   | ... ८६    |
| काचावृतम         | ... ८२    | क्षुद्राः स्थूलाः | ... ८६    |
| काम एष           | ... ३     | ग.                |           |
| काम एष           | ... ८९    | गायत्रीत्वं       | ... ९४    |
| कामस्तत्र        | ... ८८    | गीतिं दीपा        | ... ३३    |
| कामान्धः किं न   | ... १०३   | गृहीतार्था        | ... ८२    |

| श्रुत्यादयः ।    | पृष्ठम् । | श्रुत्यादयः । | पृष्ठम् । |
|------------------|-----------|---------------|-----------|
|                  | घ.        | तत्र को मोहः  | ४२        |
| घटमीप्सु         | ४५        | तत्त्वमसि     | ७         |
| घनच्छन्नदृ       | १६        | तत्त्वमसि     | १०        |
| घनच्छन्नम        | १६        | तत्त्वमसि     | १२        |
|                  | च.        | तत्त्वमसि     | २४        |
| चान्द्रं ज्योतिः | ४९        | तत्त्वमसि     | २७        |
|                  | छ.        | तत्त्वमसि     | ३०        |
| छान्दोग्यश्रुति  | ९३        | तत्त्वमसि     | ३०        |
|                  | ज.        | तत्त्वमसि     | ३१        |
| जठरान्तः         | ८६        | तत्त्वमसि     | ३१        |
| जानन्नपि         | १०३       | तत्त्वमसि     | ३१        |
| जीव ईश           | २७        | तत्त्वमसि     | ३८        |
| जीव ईशो          | ६         | तत्त्वस्य नि  | २३        |
| ज्ञानतोऽज्ञान    | ६९        | तत्संशय       | ४७        |
| ज्ञानादेव तु     | ४४        | तथा तत्रस्था  | ८६        |
| ज्ञानादेव तु     | ८०        | तथा वृत्ति    | ८९        |
| ज्ञानी त्वात्मेव | २७        | तथा स्वर्गा   | ८६        |
| ज्योतिष्टोमेन    | ७८        | तदाधिगम       | ६३        |
| ज्योतिष्टोमेन    | ८७        | तदाधिगम       | ८१        |
|                  | त.        | तदर्थं कर्म   | ५६        |
| तच्चिन्तनं       | ३७        | तदर्थं कर्म   | ७७        |
| तज्ज्ञेयं वै     | ३३        | तदर्थस्य      | ७१        |
| तत एव पृ         | ९०        | तद्दत्कामान्  | ८६        |
| ततः प्रणम्य      | ६६        | तदेव मल       | ४६        |
| तत्र माणाः       | ९४        | तदेवोपध       | ४८        |
| ततः स्पात्य      | २३        | तदेसात्       | १६        |
| ततः स्वधर्म      | ५८        | तददेव         | ९०        |
| तत्पापपरि        | ४७        | तदद्यादि      | ३३        |

| श्रुत्यादयः ।  | पृष्ठम् । | श्रुत्यादयः ।            | पृष्ठम् । |
|----------------|-----------|--------------------------|-----------|
| तमेवं विद्वान् | ४४        | दष्टव्यः श्रो            | ३९        |
| तमेवं विद्वान् | ८०        | दष्टव्यः श्रो            | ४०        |
| तमो रजः        | ८         | द्वाविमौ                 | २१        |
| तस्मात्प्रण    | ६५        | द्वा सुपर्णा             | १०        |
| तस्माद्बुध्य   | ७६        | द्वा सुपर्णा             | १०        |
| तस्य कर्तार    | ५६        | द्वैतिनां तु             | २३        |
| तस्य कर्तार    | ५७        | ध.                       |           |
| तादात्विकीं    | ७२        | धर्मप्रवण                | १०३       |
| तृणबीजं        | ९०        | धाता यथा                 | ६         |
| तृप्तः स्वाद्  | ३३        | धातुदोषः                 | ७८        |
| ते कायशुद्धि   | १         | धातुसाम्य                | ४         |
| तेषां सतत      | ५३        | ध्यात्वा महा             | १         |
| ते सर्वे स     | ८६        | न.                       |           |
| त्यक्त्वेमां   | ५४        | न कश्चिदपि               | ८६        |
| त्रिविधा हि    | ९८        | न कस्य तत्प              | ८६        |
| ददामि बुद्धि   | ५२        | न केनापि                 | ८६        |
| ददामि बुद्धि   | ५३        | न चक्षुषा                | ४१        |
| ददामि बुद्धि   | ५३        | न जातु कामः              | ८५        |
| ददामि बुद्धि   | ६३        | न जातु कामः              | ८६        |
| दशमस्त्व       | ३०        | न जातु कामः कामानामला... | ८६        |
| दुःखहाना       | ८४        | न जिघत्सति               | ३३        |
| दूपयन्ति       | ८६        | न जिघत्सति               | ८७        |
| दृश्यन्त एव    | ८७        | न तथा कल्प               | ८७        |
| देवता गो       | १०२       | न तस्मात्फल              | ३८        |
| देवतादि        | १०२       | नत्वेवाहं                | ३४        |
| देवता स्यात्   | ९४        | नत्वेवाह                 | ३६        |
| देहिनोऽस्मिन्  | ३५        | नत्वेवाह                 | ७३        |
| दैवी संपादि    | ५८        | न देवा दण्ड              | १०२       |

| श्रुत्यादयः ।    | पृष्ठम् ।  | श्रुत्यादयः ।  | पृष्ठम् ।  |
|------------------|------------|----------------|------------|
| न ध्वान्तस्थ     | ... .. ४५  | नेह नाना       | ... .. ४१  |
| न नग्नां स्त्रिय | ... .. ९०  | नेह नाना       | ... .. १३  |
| न परदारा         | ... .. ८५  | नैव चित्रस्थ   | ... .. ९४  |
| न परदारा         | ... .. ९१  | नैव तस्मा      | ... .. ९०  |
| न भस्मलेपः       | ... .. ८६  | नैव मूर्ते     | ... .. ९४  |
| नष्टो मोहः       | ... .. ५८  | नैव यज्ञोप     | ... .. ९१  |
| नष्टो मोहः       | ... .. ७३  | प.             |            |
| न सन्नास         | ... .. २०  | पक्षपातर       | ... .. ८३  |
| न सुरां पिबे     | ... .. ९१  | पञ्जरे स्थाप्य | ... .. ८६  |
| न सुराविक्र      | ... .. ९१  | परधर्मे प्र    | ... .. ५५  |
| नान्जं विषेण     | ... .. १०३ | पराभूतो        | ... .. १०४ |
| नान्यः पन्था     | ... .. ७   | परित्यज्य      | ... .. ४९  |
| नान्यः पन्था     | ... .. ४४  | परोक्षपिया     | ... .. ९८  |
| नान्यः पन्था     | ... .. ८०  | परमैतच्छुक्र   | ... .. ९७  |
| नापराध           | ... .. ६९  | पापमेवाऽऽभ्र   | ... .. ५५  |
| नापराध           | ... .. ६९  | पितेव पुत्र    | ... .. ६५  |
| नायमात्मा        | ... .. १२  | पिनो देवदत्तः  | ... .. ३९  |
| नित्यं स पुर     | ... .. ८७  | पुत्राविषोग    | ... .. ५५  |
| नित्यस्य स्वरू   | ... .. १०४ | पुनः कृण्व     | ... .. ९५  |
| नित्यानित्याव    | ... .. ३२  | पुरुषान्न      | ... .. २२  |
| नित्यानित्यापि   | ... .. ३३  | पूर्वप्रासिद्ध | ... .. ७१  |
| नियतं कुरु       | ... .. ७६  | पौत्रप्रभृति   | ... .. ३९  |
| निरञ्जनः         | ... .. ४९  | प्रकृत्यैव पि  | ... .. ५९  |
| निर्भर्त्सपन्    | ... .. ६९  | प्रशाटनादि     | ... .. ५०  |
| निषेधकत्वं       | ... .. ३८  | प्रशाटनादि     | ... .. ६१  |
| नूनं शिषिष्ठ     | ... .. ८६  | प्रजाहाति य    | ... .. ४६  |
| नेह नाना         | ... .. ३१  | प्रधानविष्प    | ... .. ५९  |
| नेह नाना         | ... .. ३८  | प्रमाणभूतैः    | ... .. ३२  |

| श्रुत्यादयः ।     | पृष्ठम् । | श्रुत्यादयः ।   | पृष्ठम् । |
|-------------------|-----------|-----------------|-----------|
| प्रयत्नः क्रि     | ... ७७    | म.              | ...       |
| प्रयोगसम          | ... ९४    | मदुक्तिमेकां    | ... ४९    |
| प्रविश्य हि       | ... ९०    | मध्यस्थसं       | ... ४२    |
| प्राणेन रक्ष      | ... ३     | मनसस्तु         | ... २२    |
| प्रातः सदैव       | ... ७९    | मनो विमर्श      | ... १००   |
| प्रादुर्भावः क्र  | ... ९४    | मनो हि द्वि     | ... ८९    |
| प्रेक्षावन्तः     | ... २३    | मन्त्रमध्या     | ... ९४    |
| प्राप्ते तु षोडशे | ... ६७    | मन्दं प्रवर्त   | ... ५३    |
| फ.                |           | मन्दं प्रवर्तते | ... ८८    |
| फलप्राप्ति        | ... ५३    | मन्मना भव       | ... ४८    |
| फलप्राप्त्या      | ... ८८    | मन्मना भव       | ... ५३    |
| ब.                |           | मन्मना भव       | ... ६१    |
| बहु स्यां प्र     | ... १     | मन्मना भव       | ... ६२    |
| बाधते खलु         | ... १०२   | महतः पर         | ... २२    |
| बाधते खलु         | ... ८५    | महाशनो          | ... ३     |
| बीजमुत्था         | ... ९२    | महाशनो          | ... ८९    |
| बुद्धिमन्दो       | ... ३२    | महासत्त्वा      | ... ५७    |
| बुद्धियुक्तो      | ... ५६    | मा कर्मफल       | ... ७८    |
| बुद्ध्या युक्तो   | ... ७७    | मात्रास्पर्शा   | ... ३५    |
| बुभुक्षितोऽपि     | ... ३३    | मामेकं शर       | ... ५९    |
| बृहस्पते          | ... ९४    | मामेवैष्यासि    | ... ४८    |
| ब्रह्म वेद ब्र    | ... ४८    | मामेवैष्यासि    | ... ६१    |
| भ.                |           | मामेवैष्यासि    | ... ६२    |
| भक्तिमान्मे       | ... ५१    | मामेवैष्यासि यु | ... ५३    |
| भक्तिमान्य        | ... ५१    | मायामात्र       | ... ७     |
| भवावाज            | ... ९५    | मायामात्र       | ... २१    |
| भूय एवाभि         | ... ८७    | मायामात्र       | ... ४०    |
| भोगेन फलि         | ... ९०    | मायिकानां       | ... ५५    |

| श्रुत्यादयः ।    | पृष्ठम् । | श्रुत्यादयः । | पृष्ठम् । |
|------------------|-----------|---------------|-----------|
| मा शुचः संप      | ५८        | यतो वाचो      | ४१        |
| मां हि पार्थ     | ६४        | यत्नेनाङ्कुरि | ९०        |
| मां हि पार्थ व्य | ६४        | यत्र मार्गा अ | ८२        |
| मित्रस्य चर्प    | ९६        | यथाऽपरो       | ८७        |
| मुक्कानामपि      | २४        | यथाऽपसार्य    | ८६        |
| मुखं स्पाति      | २३        | यथा चिन्तामणि | ४७        |
| 'मुमुक्षवो       | ८४        | यथा निरि      | ८९        |
| मुमुक्षा चेति    | ३२        | यथा मुञ्जा    | ३         |
| मूकोऽस्मीति      | १२        | यथा मूर्खो    | ९         |
| मृषा न चक्रे     | ३६        | यथा यस्य      | ३७        |
| मोक्षाधिकार      | ४७        | यथा सुखस्य    | ५५        |
| य                |           | यदपत्य        | ३९        |
| य आत्मनि         | २६        | यदा सेवैष     | ४०        |
| य आत्मनि         | २७        | यदि दुष्टं    | ४         |
| य आत्मनि         | २७        | यदि मुख्य     | ५९        |
| य आत्मान         | २६        | यदुपाधि       | ८१        |
| यजमान            | ९२        | यद्दीदय       | ९४        |
| यज्जिहास         | ३३        | यद्भूतयोर्नि  | २         |
| यज्ञार्थात्क     | ७७        | यद्यदुष्टं    | ४         |
| यतः प्रवृत्ति    | ८०        | यद्यप्येते    | ७६        |
| यतमाना दुः       | ८४        | यद्ददन्नोद    | ८६        |
| यतस्तत्रा        | ७१        | यद्वाचाऽनभ्यु | १०        |
| यतो वाचो         | १०        | यद्वाचाऽनभ्यु | ४१        |
| यतो वाचो         | ११        | यद्वाचाऽनभ्यु | ४६        |
| यतो वाचो         | ३१        | यन्मनसा       | १०        |
| यतो वाचो         | ३६        | यन्मनसा       | ११        |
| यतो वाचो         | ४१        | यन्मनसा       | ३१        |
| यतो वाचो         | ४१        | यन्मनसा       | ४१        |

| श्रुत्यादयः ।  | पृष्ठम् । | श्रुत्यादयः ।   | पृष्ठम् । |
|----------------|-----------|-----------------|-----------|
| यन्मनसा        | ... ४१    | र.              | ...       |
| यस्तु पर्वत    | ... ५३    | रजोगुणः स       | ... १०४   |
| यस्तु पर्वत    | ... ८८    | रीतिः साऽभ्यु   | ... ८३    |
| यस्मिन्सर्वा   | ... ४२    | रोगनाशक         | ... ४     |
| यस्यामतं       | ... ४५    | रोगीत्ययं       | ... ७७    |
| यस्याऽऽत्मा    | ... २४    | ल.              | ...       |
| यस्याऽऽत्मा    | ... २५    | लाजयेत्         | ... ६७    |
| यस्याऽऽत्मा    | ... २५    | व.              | ...       |
| यस्य पृथिवी    | ... २४    | वक्तारोप        | ... ३२    |
| यस्य पृथिवी    | ... २५    | वक्तुं सुकर     | ... ५७    |
| यस्य मातौ      | ... ४४    | वक्तृतात्पर्यं  | ... ३८    |
| यावद्दशुद्धः   | ... ७३    | वचनं तत्र       | ... ८२    |
| युक्तिं समी    | ... ८३    | वचस्थाम         | ... ९     |
| युध्यस्व जे    | ... ७६    | वराटिका         | ... ४७    |
| युध्यस्व वि    | ... ७६    | वराटिका         | ... ६१    |
| येषां कुमारं   | ... ३८    | वस्तुनीह सु     | ... ८५    |
| योऽर्थोऽनुक्तो | ... ३८    | वस्तुनोः सा     | ... ४८    |
| योगस्थः कुरु   | ... ५६    | वाङ्निवृत्तिं   | ... १२    |
| योगस्थः कुरु   | ... ५८    | वादिनो ना       | ... २३    |
| योगस्थः कुरु   | ... ७७    | वादो हि नि      | ... २३    |
| यो मद्भक्तः    | ... ५१    | वार्धक्येऽपि च  | ... ८७    |
| यो मे भक्तः    | ... ५१    | विज्ञानं ब्रह्म | ... १     |
| यो विज्ञाने    | ... २६    | विष्मन्नयोः     | ... २३    |
| यो विज्ञाने    | ... २६    | विद्युल्लवन     | ... ८८    |
| यो विज्ञाने    | ... २६    | विधिं निषेधं    | ... ८४    |
| यं हि न व्य    | ... ३६    | विनाऽधिकारः     | ... ३८    |
| यं हि रक्षितुः | ... १०२   | विना कायशु      | ... ७३    |
|                |           | विवक्षा नि      | ... ७१    |



| श्रुत्यादयः ।    | पृष्ठम् । | श्रुत्यादयः ।      | पृष्ठम् । |
|------------------|-----------|--------------------|-----------|
| विशेषतः प        | ...       | स.                 | ...       |
| विशेषो भोग       | ...       | स एवाध्या          | ...       |
| विषयेन्द्रिय     | ...       | स ऐक्षत            | ...       |
| विसृज्य स        | ...       | सङ्गं त्यक्त्वा    | ...       |
| विसृज्य स        | ...       | सत्यं ज्ञान        | ...       |
| वैद्यकं लि       | ...       | सत्त्वशुद्धय       | ...       |
| वैराग्यमूल       | ...       | सदा गुरुं          | ...       |
| व्यत्ययो ब       | ...       | सदेव सोम्य         | ...       |
| व्यापारयति       | ...       | सदेव सोम्य         | ...       |
| व्रजन्ति ते      | ...       | समुषद्भि           | ...       |
| श.               | ...       | समर्प्य            | ...       |
| शनैः शनैः        | ...       | समे यजेत           | ...       |
| शंयोर            | ...       | समोऽहं स           | ...       |
| शब्दाद्या एव     | ...       | सर्वधर्मान्        | ...       |
| शरीरवित          | ...       | सर्वधर्मान्        | ...       |
| शकैरास्वण्ड      | ...       | सर्वधर्मान्        | ...       |
| शास्त्रमलं प्र   | ...       | सर्वात्मानम्       | ...       |
| शिष्यस्तेऽहं     | ...       | स यक्त्वा प्रा     | ...       |
| शुद्धौ संवृत्ता  | ...       | स शमो वि           | ...       |
| शुकं ते          | ...       | स स्वर्गः स्यात्   | ...       |
| शुश्रूषते        | ...       | सहैव दश            | ...       |
| शं नो देवी       | ...       | साकं रामेण         | ...       |
| श्रुतिः कारप     | ...       | साम्पेन यत्नं      | ...       |
| श्रुतिप्रदर्शित  | ...       | सिद्धं तु निर्वर्त | ...       |
| श्रुत्या लौकिक   | ...       | सुखदुःखे           | ...       |
| श्रुत्या स्वर्गा | ...       | सुखमाप्तिदुःख      | ...       |
| भीवासुदेवो       | ...       | सुखमाप्तिदुःख      | ...       |
| श्वःस्थामी       | ...       | सूक्ष्मेक्षिकां    | ...       |

| श्रुत्यादयः ।    | पृष्ठम् । | श्रुत्यादयः ।     | पृष्ठम् । |
|------------------|-----------|-------------------|-----------|
| सोऽनित्यत्व      | ३३        | स्वरूपतो          | ८२        |
| सोऽयं देव        | २७        | स्वर्गकामो        | ६३        |
| सोऽर्थः संभा     | ४४        | स्वर्गकामो        | ८६        |
| संध्योपासन       | १०२       | स्वसंशय           | ४७        |
| संनिकर्षा        | ११        | स्वस्मादुत्क      | २४        |
| संप्राप्तकामः    | ८८        | स्वाद्दृष्यन्नं   | ८७        |
| संशये हि         | ७१        | स्वाद्दृष्यन्नं   | ८८        |
| स्त्रियो वैश्याः | ६४        | स्वाध्यायोऽध्ये   | १३        |
| स्त्रियो वैश्याः | ६४        | स्वीयं संर        | ६४        |
| स्थाने हृषीके    | ६५        | स्वे स्वे कर्म    | ७९        |
| स्थूलो दोषो      | ३३        | स्वोत्प्रेक्षितेन | ८४        |
| स्वकर्मणा        | ७९        | ह.                |           |
| स्वकर्मणा        | ८०        | हर्षामर्षं        | ५१        |
| स्वकर्मनिर       | ८०        | हविषा रुष्णा      | ८५        |
| स्वधर्ममपि       | ४९        | हविषा रुष्णा      | ८७        |
| स्वधर्ममपि       | ५८        | हिरण्ययेन         | ९४        |

समाप्तमिदं श्रुत्यादिसूचीपत्रम् ॥

ग्रन्थनाम ।

मूल्यम् ।

|  | रु० | आ० |
|--|-----|----|
| ८६ विधानमाला—श्रीनीसंहमद्विरचिता ।...                              | ४   | ४  |
| ८७ अग्निहोत्रचन्द्रिका—किंजवडेकरोपाह्ववामनशास्त्रिकृता ।           | २   | १४ |
| ८८ निरुक्तम्—दुर्गाचार्यकृतवृत्तिसमेतम् । भागद्वयात्मकम् ।...      | १६  | ४  |
| ८९ काव्यप्रकाशः—संकेताख्यटीकासमेतः । ...                           | ३   | ४  |
| ९० शाङ्खनायनास्पृश्यकम्—ऋग्वेदान्तर्गतवाष्कलशास्त्रीकम् । ...      | ०   | ९  |
| ९१ गौतमप्रणीतन्हायसूत्राणि—भाष्यवृत्तिभ्यां समेतानि । ...          | ४   | ८  |
| ९२ श्रीमद्भगवद्गीता—तटीकरामानुजभाष्ययुता । ...                     | ७   | ८  |
| ९३ दर्शपूर्णमासप्रकाशः—किंजवडेकरोपाह्ववामनशास्त्रिकृतः ।           | ६   | १२ |
| ९४ संस्कारपद्धतिः—अभ्यंकरोपाह्वभास्करशास्त्रिविरचिता ।             | २   | ८  |
| ९५ काश्यपशिल्पम्—महेश्वरोपदिष्टम् । ...                            | ३   | १  |
| ९६ करणकौस्तुभः—रुष्णदेवज्ञविरचितः ।...                             | ०   | ९  |
| ९७ मीमांसादर्शनम्—सतन्त्रवार्तिकशावरभा० भागपट्कार्त्तिकम् । २५     |     | ९  |
| ९८ धर्मतत्त्वनिर्णयः—म. म. अभ्यंकरोपाह्ववासुदेवशास्त्रिप्रणीतः ।   | ०   | ९  |
| ९८ धर्मतत्त्वनिर्णयपरिशिष्टम्—                                     | ”   | ”  |
| ९९ भास्करीयबीजगणितम्—नवाङ्कुराटीकासहितम् । ...                     | २   | ०  |
| १०० प्रायश्चित्तेन्दुशेखरः—नागेशमद्विरचितः । कुण्डार्कयुतः ।       | १   | १० |
| १०१ शांकरपादभूषणम्—पर्वतेइत्युपाह्वरघुनाथशास्त्रिकृतं द्विभा०      | ८   | ५  |
| १०२ ब्रह्मवैवर्तपुराणम्—भागद्वयात्मकम् ।...                        | ९   | ४  |
| १०३ श्रुतिसारसमुद्धरणम्—गिर्षपरनामकतोडकाचार्यप्रणीतम् ।            | ०   | १३ |
| १०४ त्रिंशच्छ्लोकी—टिप्पणीविवृतिभ्यां समेता । धर्मशास्त्रग्रन्थः । | २   | १५ |
| १०५ आश्वलायनगृह्यसूत्रम्—आश्वलायनाचार्यप्रणीतम् ।...               | २   | १२ |
| १०६ दशोपनिषदः—मूलमानम् । ...                                       | २   | ०  |
| १०७ लीलावती—श्रीमद्भास्कराचार्यप्रणीता । टीकाद्वयोपेता द्विभागा ।  | ३   | ०  |
| १०८ व्याकरणमहाभाष्यम्—प्रदीपोद्घोतयुतं (अङ्ग०) प्र. भा. ।          | २   | १२ |
| श्रीमत्पद्मपुराणम्—महापुराणान्तर्गतं चतुर्भागात्मकम् ।             | २०  | ०  |
| सिद्धान्तदर्शनम्—महर्षिवेदव्यासप्रणीतं निरञ्जमभाष्ययुतम् ।         | १   | ४  |
| आधानपद्धतिः—किंजवडेकरोपाह्ववामनशास्त्रिभिः कृता ।                  | १   | १४ |
| पश्वालम्भमीमांसा—किंजवडेकरोपाह्ववामनशास्त्रिविरचिता ।              | ०   | १० |
| शिवभारतम्—कवीन्द्रपरमानन्दविरचितम् । ...                           | १   | ९  |

आनन्दशास्त्रमुद्रालयमुद्रितग्रन्थावल्या अकारादिवर्णानुक्रमेण  
ग्रन्थाङ्केन मूल्याङ्केन च सहितं सूचीयत्रम् ।

| ग्रन्थाङ्कनः                 | मूल्यम् |    | ग्रन्थाङ्कनः                 | मूल्यम् |    |
|------------------------------|---------|----|------------------------------|---------|----|
|                              | रु०     | आ० |                              | रु०     | आ० |
| ४१ अभिपुराणम्                | ५       | ४  | २० जीवन्मुक्तिविवेकः         | ३       | १२ |
| ४७ अभिहोत्रचन्द्रिका         | २       | १४ | २४ जैमिनीयन्यायमालाविस्तरः   | ०       | ०  |
| ८४ अद्वैतामोदः               | २       | ०  | ६९ ज्ञानार्णवतन्त्रम्        | १       | ४  |
| ५७ आचारभूषणम्                | ४       | ६  | ८५ ज्योतिर्निबन्धः           | ३       | १५ |
| ५८ आचारेन्दुः                | ४       | ०  | ३७ तैत्तिरीयब्राह्मणम्       | १४      | ८  |
| आधानपद्धतिः                  | १       | १४ | ४२ तैत्तिरीयसंहिता           | ४८      | १० |
| १०५ आश्रलायनगृहसूत्रम्       | २       | १२ | ३६ तैत्तिरीयारण्यकम्         | ९       | १  |
| ८१ आश्रलायनश्रौतसूत्रम्      | ४       | ११ | १२ तैत्तिरीयोपनिषत्          | १       | १२ |
| ६२ ईशकेनकठाद्युप० (रामा०)    | २       | ८  | १३ तैत्तिरीयोपनिषद्भाष्यवा०  | २       | २  |
| ७६ ईशकेनकठोपनिषदः            | १       | ०  | ७८ त्रिस्थलीसेतुः            | ३       | १२ |
| ५ ईशावास्योपनिषत्            | ०       | १४ | १०४ त्रिंशच्छ्लोकी           | २       | १५ |
| २९ उपनिषदां समुच्चयः         | ६       | १२ | ९३ दर्शपूर्णमासप्रकाशः       | ६       | १२ |
| ३२ ऐतरेयब्राह्मणम्           | १०      | १० | १०६ दशोपनिषदः                | २       | ०  |
| ३८ ऐतरेयारण्यकम्             | ३       | ०  | ७४ द्वाहायणगृहसूत्रवृत्तिः   | १       | ०  |
| ११ ऐतरेयोपनिषत्              | १       | ४  | ३३ धन्वन्तरिपनिषद्पट्टरा०स०  | ६       | ४  |
| ९६ करणकौस्तुभः               | ०       | ९  | ९८ धर्मतत्त्वनिर्णयः         | ०       | ९  |
| ७ काठकोपनिषत्                | १       | ४  | ९८ धर्मतत्त्वपरिशिष्टम्      | ०       | १३ |
| ६६ काव्यप्रकाशः              | ६       | ४  | ५६ नित्यापोडशिकार्णवः        | ३       | ४  |
| ८९ काव्यप्रकाशः              | ३       | ४  | ८८ निरुक्तम्                 | १६      | ४  |
| ९५ काश्यपशिल्पम्             | ३       | १  | ३० नृसिंहपूर्वोत्तरतापनीयोप० | १       | १२ |
| ६ केनोपनिषत्                 | १       | ०  | ९१ न्यायसूत्राणि             | ४       | ८  |
| ५२ गणेशगीता                  | २       | ०  | पद्मपुराणम्                  | २०      | ०  |
| १ गणेशधर्मशीर्षम्            | ०       | ६  | पश्चालम्भमीमांसा             | ०       | १० |
| ७३ गायत्रीपुरश्चरणपद्धतिः    | १       | ८  | ७२ परिभाषेन्दुशेखरः          | २       | ६  |
| ६१ गौतमसूत्रम्               | २       | ८  | ४७ पातञ्जलयोगसूत्राणि        | ३       | ०  |
| १४ छान्दोग्योपनिषत् (शां०)   | ५       | ०  | ३ पुरुषसूक्तम्               | ०       | ४  |
| ६३ छान्दोग्योपनि० (रामा०)    | ३       | १२ | ५५ पुरुषार्थचिन्तामणिः       | ४       | ०  |
| ७९ छान्दोग्योप० (मिताक्षरा०) | २       | ०  | ८ प्रथोपनिषत्                | १       | ०  |